

ناتج الفكر الإسلامي

في التيمن

تأليف

أحمد حسين شرف الدين

١٢٨٨ هـ - ١٩٦٨ م

كل الحقوق محفوظة للمؤلف

مطبعة الكيلاني

٢٢ شارع غيط العدة - ت ٩١٨٥٩٨

٢٨ شارع البستان - ت ٥٠٩٧٢

ناتج الفكر الإسلامي

في النسب

تأليف
أحمد حسين شرف الدين

١٣٨٨ هـ - ١٩٦٨ م

كل الحقوق محفوظة للمؤلف

مطبعة الكيلاني

٢٢ شارع غيط الصفة - ت ٩١٨٥٦٨

٢٨ شارع البستان - ت ٥٠٩٧٢

مقدمة المؤلف

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

والله الحمد وبه الاستعانة ومنه التوفيق ، ونعوذ به من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا ، ونصلي ونسلم على سيدنا محمد النبي الأمين المبعوث رحمة للعالمين ، وعلى آله المطهرين وصحبه الأكرمين .

وبعد ، فإنه قد عُنِيَ الكثير من الباحثين بدراسة تراث الإسلام في كثير من الأقطار الإسلامية ، بقدر ما عُنِيَ به الباحثون الغربيون من دراسة الأديان الأخرى ونشر آراء الإغريق والرومان والبحث عن نظرياتهم وفلسفاتهم ، ولكن التراث الإسلامي في اليمن ظلَّ حتى الآن ومع مزيد الأسف في زوايا الإهمال ، لم تتناوله أيدي البحث ، ولم يحظ بشيء من الدراسة والنشر ، وذلك يعود إلى أسباب كثيرة ، أهمها الإنعزالية التي مُنيت بها البلاد منذ قديم العصور .

وبما لا شك فيه أن التراث الإسلامي في اليمن لا يتعارض في أصله ولا يتباين في جوهره مع التراث الإسلامي في غيره من الأقطار الإسلامية الأخرى ، ولكنه يختلف نوعاً ما في بعض الآراء المذهبية ، العقائدية منها والفقهية ، مع تخرجات علمية وآراء إجهادية ، إضطلع بها فطاحل من علماء اليمن لها شأنها في ميدان العلم وحقل البحث والنظر .

ولقد كانت تلك الآراء والنظريات نتيجة بحث عميق وتفرغ ماث من السنين ، ومع هذا لم يُتَحَّ لها حتى الآن البروز خارج اليمن والخروج عن دائرتها الإنعزالية ، لتأخذ مكانها اللائق بها في مدارج البحوث العلمية والفلسفية .

لقد ظلت اليمن منذ فجر الإسلام مهتماً خصباً ومسرحاً واسعاً لتلقى العلوم الإسلامية ودرسها ، ووضع المؤلفات العديدة في كافة أنواعها ومختلف فنونها عبر سنين طويلة وعصور متوالية كانت اليمن فيها مدرسة رحبة إزدهرت فيها العلوم والمعارف ، وتخرج منها رجال مجتهدون حملوا على كواهلهم مهمة تخرج الآراء ، واستنباط الأحكام ، ووضع المؤلفات القيمة والمخطوطات الثمينة التي تخر بها مكتبات العلوم الإسلامية في شتى بقاع العالم ، لا تزال ريمزاً للثقافة الإسلامية ، الأمر الذي لفت أنظار الباحثين من العرب والأجانب حالياً للقيام بدراساتها والتعرف على أحوال واضعها من رجال اليمن .

ومنذ وقت قصير إطلعت على عدة مؤلفات حول الفكر الإسلامي ومذاهبه ، بعضها عربية وأخرى أجنبية ، ولكنني وجدتها - مع الأسف - غير مستوفاة ، لأنه ينقصها نظريات الكتاب والمؤلفين اليمنيين ، وما تحمل في طياتها من ثقافة إسلامية رفيعة .

وكان غرض المساهمة في إحياء التراث اليمني ونشر علومه بالنسبة لي هو الدافع الأكبر والحافز الرئيسي ، وما ذلك إلا طمعاً في المشاركة في حمل هذه الرسالة العظيمة ، واقتداءً بأولئك الأماثل الذين كرسوا حياتهم في نشر علوم الإسلام ، ليفتحوا بها آذاناً صماء ، وقلوباً عمياء ، وأى قولٍ أجل وعملٍ أفضل من نشر مبادئ الدين وأفكار الإسلام ، عملاً بقوله تعالى : « ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين » ، سائلاً الله سبحانه وتعالى الهداية والتوفيق ، فإنه لا هداية إلا بنوره ولا توفيق إلا بتديره .

ولا غرو فإننا معشر المسلمين - وفي هذا الوقت بالذات - لنى أمس الحاجة لوجود نخبة من رجال الفكر السليم وحملته العلم الصحيح تقوم بتجميع تراث الإسلام وإعطائه حقه من الدراسة والتعميق ، ثم إخراج قواعده في

مذهب موحد ، يتخذ كقانونٍ عامٍ لكافة الأقطار الإسلامية كخطوة أولى في سبيل الوحدة الإسلامية الشاملة التي هي الأساس الوحيد في نجاح المسلمين ورفعة شأنهم .

لقد قدم العرب إلى العالم قبل الإسلام حضارة رفيعة ومدنية زاهرة إعتبرها المؤرخون أعجوبة من أعجوبات التاريخ ، كما حملوا بعد ذلك رسالات الإسلام إلى أواسط آسيا وجنوب أوروبا وغربي أفريقيا ، فقد خفقت على أكتافهم راياته في الصين ومنغوليا شرقاً ، وفرنسا شمالاً ، والمحيط الأطلسي غرباً ، وأصبح الإسلام بما جاء به من أهداف سامية وعدالة إنسانية وأنظمة متينة ثورة اجتماعية ، خضعت لها كسروية فارس ، واهتزت منها إمبراطورية الرومان ، لولا الانشقاق الكبير في صفوف المسلمين ، والانقسام الطائفي والمذهبي ، والتطاحن العائلي الذي ما تزال الأمة الإسلامية تعاني منه حتى اليوم ، بالإضافة إلى الإساءات التي وجهت إلى هذا الدين من جهلته ، والدسائس من أعدائه ، والتي كان سببها فساد نظمه وانعكاس مفاهيمه ، فجعلت منه في نظر الأجنبي مجرد خرافات وأساطير وجمود .

ومما لا شك فيه أن عظمة العرب وكيان الأمة الإسلامية التي أحرزوها بالإسلام لن تعود إليهم إلا به ، ولن يستعيدوا مجد الفابر إلا بتجديد الدعوة الصحية إليه ، ولن يتم لهم ذلك إلا بالإعداد الكامل الذي استعد به عظماء الإسلام من القدماء ، فقهاء ومثقفين ، وعلماء ومحدثين ، وقادة وموجهين .

إن التراث الإسلامي هو تراث إنساني شامل ، وهو بالنسبة للمسلمين أغلى ما يجب أن يحرصوا عليه ويضمنوا به ، إذ هو كنز لا يساويه أي كنز وتراث لا يضاهيه أي تراث ، وهو القانون الوحيد الذي يصلح أن يكون نظاماً عاماً شاملاً ، ولكن فائدته تتوقف أولاً وقبل كل شيء على صحة فهمه وعلى العمل بما جاء به من نظم ، وما تضمنه من آداب ، وما أودع الله سبحانه فيه من قيم وأخلاق . وفق الله المسلمين إلى الخير وهداهم إلى السداد والرشاد ، إنه سميع مجيب .

الفصل الأول (اليمن في فجر الإسلام)

يرجع تاريخ ظهور الإسلام في اليمن إلى الوقت الذي هاجر فيه نبي الإسلام وحامل رسالة الله إلى كافة خلقه محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى المدينة المنورة ، وكان اليمنيون — الأوس والخزرج — في يرب هم الذين رحبوا بنزله وأكرموا وفادته، وشدوا أزره واعزوا أمره ؛ ومن اليمن بادرت وفودها برئاسة أذوائها وأعيانها ملبين دعوته ومصدقين برسالته .

وكانت قبل ذلك - وفي غضون القرن الأول للميلاد - مسرحاً للصراع بين ديانات ثلاث :

الأولى : الديانة الوثنية ، وهي الديانة الأصامية التي تركزت في جنوب الجزيرة العربية منذ القرن الرابع عشر قبل الميلاد حسباً حققنا ذلك في كتابنا (اليمن عبر التاريخ) .

الثانية : الديانة اليهودية ، وقد ظهرت في اليمن في أواخر القرن الأول للميلاد بواسطة اليهود الذين هاجروا إلى اليمن بعد أن هدم الإمبراطور الروماني (تيتوس) هيكل (أورشليم) في عام ٧٠ م .

الثالثة : الديانة المسيحية ، التي جاء بها الأحباش في أوائل القرن السادس الميلادي ، بعد حادثة (الأخدود) في نجران والمذكورة في سورة (الأخدود) وكان للإحتكاك الديني بين اليهودية والمسيحية أثره البالغ في خلق جو سياسي صئير من البلاد مستعمرةً للنجاشي الذي كان بدوره خاضعاً للسياسة الدينية الرومانية^(١) .

(١) راجع (اليهودية والنصرانية في اليمن) في كتاب اليمن عبر التاريخ من (١٥٥) للدولف .

وقد أحدث الإحتلال الحبشى إقتساماً فى صفوف أقبال اليمن وأذوائها ، وأوجد تصدعاً كبيراً فى وحدتهم الوطنية ، مما جعل كلاً منهم يلجأ إلى معتقله ويمتنع بمحصنه ، حتى جاءت ثورة سيف بن ذى يزن فى مطلع القرن السابع الميلادى ، التى أطاحت بالسيطرة المسيحية .

وهذه الثورة — وإن كانت قد أدخلت اليمن فى إطار جديد من إحتلال الفرس المجوسى — فقد كان لها فضل كبير فى طرد الأحباش الذين كان لإحتلالهم الأثر البالغ فى تمزيق اليمن وهدم حضارته ، كما كانت خطوة أولى فى سبيل لم شعث أهلها وضم شتاتهم ، بل إنها تعتبر فى نظر المؤرخين الخطوة التمهيدية لانضوائهم جميعاً تحت راية واحدة وهى راية لإسلام .

لقد كان أهل اليمن فى هذا الظرف بالذات ، وبعد ما أصاب حضارتهم بالاضمحلال ووحدتهم بالتفسخ ودينهم الأصيل بالضعف فى أمس الحاجة إلى راية حق تجمعهم ونظام صحيح يوحد بين صفوفهم ، ودين هدى يهديهم إلى الصراط المستقيم ، ويظهر عقولهم من الخرافات والضلال فكان نور الإسلام بالنسبة لهم خاصة النور الوضاء والقبس الساطع والقرصة الذهبية لإقناظهم من ديجور الظلام ومن غياهب الفوضى والتمزق .

ولهذا فإنه ما كاد صوت الدعوة النبوية المحمدية يصل إلى أسماع أهل اليمن حتى هب عدد كبير من زعمائهم إلى رائد الإنسانية الأكبر ومنقذ البشرية الأعظم ، معلنين إيمانهم بدعوته وتصديقهم برسالته وبأذلين نفوسهم ونفيسهم فى نصرته وإعلاء شأنه وتأيد كلمته .

وقد روى الكثير من المحدثين أخباراً تفيد استبشار النبى صلى الله عليه وآله وسلم بهذه الاستجابة الكبرى والتصديق اليمنى الشامل به وبما جاء به ، ودخول أهل اليمن فى دين الله أفواجاً ، فقد روى البخارى فى صحيحه والترمذى

في سنته عن أبي هريرة رضى الله عنه أن للنبي (صلى الله عليه وآله وسلم) قال عند ورود أهل اليمن : « أتاكم أهل اليمن هم أئمة أفئدة وأرق قلوباً ، الإيمان عمان والحكمة يمانية » .

وفد الأشعرين :

وكان أول وفد يبنى وفد على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد الهجرة وفد الأشعرين من أهل زبيد المسكون من أبي موسى عبد الله ابن سليمان الأشعري وأخويه أبو بردة وأبورهم ، ومعهم إثنان وخمسون من أصحابهم .

قال أبو موسى : « بلغنا نخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في اليمن ، فخرجنا مهاجرين إليه ، وأنا أصغر أخوتي ، فركبنا سفينة ، فبلغنا إلى النجاشي بالحبيشة ، فوافقنا جعفر بن أبي طالب ، فأقمنا معه جميعاً ثم وافينا النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبراً قسم لنا ولم يقسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا ، وقد جاء أن أبا موسى وأصحابه كانوا يرتجزون قبيل لقائهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بقولهم :

غداً نلقى الأحبَّ محمداً وصحبَه

وروى عن جبير بن مطعم عن أبيه قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فقال : « أتاكم أهل اليمن كأنهم السحاب ، هم خيار من في الأرض ، فقال رجل من الأنصار : إلا نحن يا رسول الله فسكت ، ثم قال : إلا نحن يا رسول الله ، فسكت ، ثم قال : إلا نحن يا رسول الله ، فقال : إلا أنتم كلمة ضعيفة » .

وفد نجران :

ومن أهل نجران بنو عبد المدان ، وفيهم السيد والعاقب ، وقد طلبا من

رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يبعث معهم رجلاً أميناً ، فبعث معهم أبا عبيدة
ابن الجراح أمين هذه الأمة .

وفد همدان :

ومن همدان مالك بن نمط بن قيس بن مالك ذو الشعار وأصحابه من
خارف وبام وشاكر ، وفيهم مالك بن أيقع وضام بن مالك السلماني وعميرة
ابن مالك الخارقي ، فلقوا رسول الله صلى الله عليه وسلم مرجمه من تبوك وعليهم
مقطعات الخبرات والعمائم المعدنية يمتطون الرواحل المهرية وهم يرتجزون :

إليك جاوزن سواد الريف في هبوات الصيف والخريف
مخطمات بغطام الليف

ويقولون أيضاً :

همدان خير سوقة وأقيال ليس لها في العالمين امثال
محلها المضب ومنها الابطال لهم إطابات بها وآكال (١)

وقد ألقى مالك بن نمط بين يدي رسول الله (ص) الأبيات التالية :

ذكرت رسول الله في فحمة الدجى ونحن بأعلى رحرحان وصلد
ومنها :

حلفت برب الرافعات إلى منى صوادر بالركبان من مضب قرد
بأن رسول الله فينا مصدق رسول أتى من عند ذي العرش مهتدى
فما حملت من ناقة فوق رحاها أبر وأوفى ذمة من محمد
وأعطى إذا ما طالب العرف جاءه وأمضى بحدّ المشرق المهند

(١) الاطابات والآكال : المأكّل الطيبة .

وفد كنده :

ومن كنده أحد ملوكها الأشعث بن قيس بن معدى كرب بن معاوية بن جبلة ومعسبون راكباً من قبيلته قال ابن سعد: «هو صاحب مرباغ حضرموت».

وفد الماعر :

ومن سلاطين الماعر (١) الأبيض بن حمال المأربي السبئي ، وقد استقطع النبي (ص) لما وفد عليه الملح الذي بمأرب فاقطعه إياه ، فقال الأقرع بن حابس التميمي : يا رسول الله إني وردته بالجاهلية وأنه مثل الماء العذب من ورده أخذه ، فاستقال النبي (ص) من الأبيض بن حمال ، فقال : قد أقلتك يا رسول الله على أن تجعله مني صدقة ، فقال : « هو منك صدقة ، وهو مثل الماء العذب ، ثم سأل النبي (ص) عن حمى الأراك ، فقال النبي (ص) : « لا حمى في الأراك » .

وفي حديث آخر كما جاء في الإصابة لابن حجر ، أن أبيض بن حمال كان بوجهه حزازة وهي القوباء فالتفت أنفه فمسح النبي (ص) على وجهه فلم يمس ذلك اليوم وفيه أثر .

وفد حمير :

ومن حمير الحارث بن عبد كلال الحميري أحد أقيال اليمن وأخواه نعيم والنعمان أقيال ذى رعين ومعاقر وهمدان ومعهم كتاب من زرعة

(١) الماعر : أحد مخاليف اليمن وهو ما يسمى الآن بالهجيرية ، ومخاليف اليمن قسماً : «١» كبرى «٢» صغرى ، فالكبرى ثلاثة : صنعاء ، والجند ، وحضرموت ؛ والصغرى كثيرة منها الماعر (الهجيرية) ، الجند (تقرباً حولها) ، جعفر (إب وجيلة) ، بحصب (يريم) السكاسك ، الجند السكون (السحول) ... الخ .

ابن سيف بن ذى يزن أحد ملوك حمير ، قال فى الإصابة (١) أن النبى (ص) أفرش للعارث رداءه وقال قبل أن يدخل عليه : « يدخل عليكم من هذا الفج رجل كريم الجدين صبيح الخدين » ، وقال ابن إسحق : قدم على رسول الله (ص) مقدمه من تبوك كتاب ملوك حمير بإسلامهم ، منهم الحارث بن عبد كلال ، وكان النبى (ص) قد أرسل إلى الحارث بن عبد كلال المهاجر ابن أبى أمية فأسلم ، وكتب إلى النبى (ص) شعراً يقول فيه :

ودينك دين الحق فيه طهارة وأنت بما فيه من الحق آمر

وقد حضرموت :

ومن حضرموت وائل بن حجر الحضرمى أحد أقبال حضرموت ، وقد قال فيه رسول الله (ص) : « هذا وائل سيد الأقبال » وجاء فى الإصابة عن أبى عبيد أن النبى (ص) كتب لوائل بن حجر الحضرمى ولقومه : « من محمد رسول الله إلى الأقبال العباهلة من أهل حضرموت بأقام الصلاة وإيتاء الزكاة ، على التبعة شاة والتبعة لصاحبها ، وفى السبوب الخمس ، لا خلاط ولا وراط ، ولا شناق ولا شغار ، ومن أجبي فقد أربى وكل مسكر حرام (٢) » .

وقد مراد :

ومن مراد فروة بن مسيك المرادى ، وقد استعمله النبى (ص) على مراد وزيد ومذحج ، وبعث معه خالد بن سعيد بن العاص على الصدقة

(١) ج ١ / ٢٨٤

(٢) التبعة : الأربعون من الغنم ، والتبعة : ما زاد على الأربعين ، وقيل القاء الغير السائمة والسبوب الركا ، والخلاط من الخليطين ، والوراط : الخديمة ، والشناق : الولس ، والشغار فى النكاح يتزوج الرجل أخت صاحبه ويؤوجه أخته من غير مهر أجبي : باع الزرع قبل بدو صلاحية .

فكان معه في اليمن حتى توفي النبي صلى الله عليه وآله وسلم ، فارتد
 هرو بن معدى كرب فبين ارتد ، وقال في فروة ألياتا منها :

رأينا ملك فروة شر ملك . . . الخ

وجاء في الإصابة أن فروة قد فارق اليمن ورجع إلى النبي
 صلى الله عليه وسلم قبل وفاته بسبب ما حدث من ملوك كنفدة وغزوم
 لمراد مع همدان وإثخانهم لهم ، وكان قائد همدان الأجدة والد مسروق ،
 فلما رحل فروة قال في طريقه :

لما رأيت ملوك كنفدة أعرضت كالرجل خان الرجل عرق نساها
 يمت راحتي أمام محمد أرجو فواضلها وحسن ثرائها
 قال : فبلغنا أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « هل ساءك ما أصاب
 قومك يوم الردة ؟ » فقال : يا رسول الله من ذا الذي يصيب قومه مثل
 الذي أصابهم ولا يسوءه ؟ فقال صلى الله عليه وسلم « أما أن ذلك لم يزد قومك
 في الإسلام إلا خيراً » . واستعمله صلى الله عليه وسلم على مراد ومذحج
 وزيد كلها .

وفد الأزدي :

قال ابن إسحق : وقدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم صرد بن عبد الله
 الأزدي فأسلم وحسن إسلامه ، وكان في وفد من الأزدي فأمره على من أسلم
 من قومه كما أمره أن يجاهد بمن أسلم من كان يليه من أهل الشرك من قبائل اليمن .

ومن وفد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فيروز الديلمي ، ويكنى
 أبا عبد الرحمن ويقال له الحميري لنزوله بحمير ، وهو من أولاد فارس من مواليد
 صنعاء ، قال في الاستيعاب لابن عبد البر (١) : « كان ممن وفد على النبي صلى الله

عليه وسلم، وهو قاتل الأسود العنسي الكذاب الذي ادّعى النبوة في اليمن ،
والذي جاء برأسه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، ومن طريق أخرى قال :
أتى الخبر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من السماء اليلة التي قتل فيها الأسود
العنسي فخرج ليشرنا فقال : « قُتِلَ الْأَسْوَدُ الْعَنْسِيُّ الْبَارِحَةَ ، قَتَلَهُ رَجُلٌ مَبَارَكٌ
مِنْ أَهْلِ بَيْتِ بَارَكِينَ ، قِيلَ وَمَنْ قَتَلَهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ ؟ قَالَ : فَيْرُوزُ الدِّيْلِيُّ » .

وجاء في الإصابة فيما أخرجه أبو داود والترمذي عن طريق ابن قيروز
الديلي عن أبيه قال : قلت يا رسول الله إني أسلمت ونمحتي أختان قال : « طَلَّقْ
أَيْتَهُمَا شَتَّى » (١) .

الفضل الثاني

(أول مدرسة إسلامية في اليمن)

لم يكتب الرسول صلى الله عليه وسلم في تعليمه لأهل اليمن وهدايتهم إلى الإسلام بما زود به وفودهم من التعاليم والوصايا ، وما كتبه إلى أهل اليمن خاصة من الخطابات والرسائل المفسرة لأحكام الصلاة والزكاة وغيرها من الفرائض ، بل بعث إليهم عدداً من خيرة أصعابه وأكثرهم فضلاً وأغزرم علماً ، أمثال أخيه ووزيره وباب مدينة علمه ومن هو منه بمنزلة هارون من موسى عليهما السلام وساعده في دعم هذا الدين وعضده في قتال الكفار والمشركين الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، ثم أحد أعلام صحابته أبي عبد الرحمن معاذ بن جبل رضى الله عنه وغيرها لهداية الناس وإرشادهم لتعاليم الإسلام والقضاء بينهم^(١) ، ثم أتبعهما بعماله على الصدقة ، وفي هذا أكبر دليل على إهتمامه صلى الله عليه وسلم بهذا البلد وحبه لأهله ، وفيما يلي سوف نورد طرفاً مما روى .

الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه :

وقد زار اليمن ثلاث مرات وقيل مرتان فقط ، أولها إلى نجران لقبض للصدقة ثم منها إلى صنعاء ومعه خالد بن الوليد والبراء بن عازب الأنصاري وُبريدة بن الحبيب الأسدي ، وثانيهما إلى صنعاء في السنة العاشرة قبيل حجة الوداع ، وروى عنه أنه قال : « بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى اليمن قاضياً ، فقلت يا رسول الله ، أتبعثني وأنا شاب وم كهول ، ولا علم لي بالقضاء ، فقال : إنطلق فإن الله سيهدي قلبك ويثبت لسانك ، قال علي : فوالله

(١) في بعض الروايات ما يدل على أن إيفاد معاذ كان قبل إيفاد الإمام علي رضى الله عنهما.

ما تعاييت في شيء بعده . وفي رواية أخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال :
اللهم اهد قلبه ، قال : « فما شككت في قضاء بين اثنين » .

وقد جاء في الإصابة وفي غيرها من كتب السير أنه لم تكد أقدامه تستقر
بصنماء حتى اجتمعت إليه قبائل همدان فقرأ عليهم كتاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم ، فأسلمت همدان في يوم واحد ، فخر ساجداً ثم رفع رأسه وقال :
« السلام على همدان » .

وقد وصل الإمام على كرام الله وجهه إلى عدن أيمن وخطب على منبرها
خطبةً بليغة ، ولقي النبي صلى الله عليه وسلم عند عوده بمكة في حجة الوداع ،
فقال له : بم أهلت؟ قال بما أهل به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فأمسك
فإن معنا هدياً .

معاذ بن جبل رضي الله عنه :

وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له لما بعثه إلى اليمن : بما تقضى ؟
قال بكتاب الله ، قال فإن لم تجد ؟ قال بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال
فإن لم تجد ؟ قال : أجتهد رأيي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : الحمد لله
الذي وفق رسول الله لما يرضاه رسول الله .

وفي رواية أخرى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له : « إنك تقدم على قوم
في اليمن من أهل الكتاب ، وأنهم أول ما يستلون عن مفتاح الجنة ما هو ؟ قل لهم
مفتاح الجنة لا إله إلا الله وقلها للشرك بالله عز وجل ، فإذا قلت ذلك قبلوه
منك وسمعوا وأطاعوا . إنطلق يا معاذ وأحسن في القوم ذكراً وكن لطيفاً رحياً » .

وروى البخاري عن أبي هريرة عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : « قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل حين بعثه إلى اليمن ، إنك ستأتي
قوماً من أهل الكتاب ، فإذا جشتم فادعهم أن يشهدوا أن لا إله إلا الله وأن

محمداً رسول الله ، فإن هم أطاعوا لك بذلك ، فأخبرهم أن الله قد فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم ، فإن هم أطاعوا لك بذلك فأياك وكرائم أموالهم ، واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب .

وروى البخارى فى صحيحه عن عمر بن ميمون : أن معاذاً لما قدم اليمن صلى بهم الصبح فقرأ سورة النساء ، فلما قرأ « واتخذ الله إبراهيم خليلاً » قال رجل من خلفه : « قرأت عين أم إبراهيم » .

وقد أقام معاذ باليمن سنة كاملة كما جاء فى الإصابة ، ووصل إلى الجندوبنى فيها الجامع المشهور الذى ما زال عامراً حتى اليوم .

هذا وقد خاف لنا كل من الإمام على بن أبى طالب ومعاذ بن جبل رضى الله عنهما آثاراً كثيرة من التعاليم والأقضية فى مختلف الأحكام الشرعية والأحاديث ، وهى مذكورة فى مواضعها من كتب الحديث والفقهاء عند أهل اليمن وغيرهم . ومن أصحابه الذين بعثهم النبى صلى الله عليه وسلم كفضلاء وعمال إلى اليمن :

أبو موسى الأشعرى :

هو عبد الله بن قيس بن سليم من قبيلة الأشاعر بتهامة اليمن ، سبق الإشارة إلى قصة وفوده إلى النبى (ص) مع بعض قومه قبل هذا ، وقد بعثه النبى (ص) عاملاً على زبيد وعدن وما بينهما من السواحل . قال البخارى بعث رسول الله (ص) أبا موسى ومعاذ بن جبل إلى اليمن وقال لهما : « يسرا ولا تصرا وبشرا ولا تنفرا » وتطاوعا ، فقال أبو موسى يا نبى الله إن أرضنا بها شراب من الشعير المزر وشراب من العسل المبتع فقال رسول الله (ص) : « كل مسكر حرام » ، فانطلق كل منهما إلى عمله .

خالد بن الوليد :

جاء في الإستيعاب في ترجمة عمرو بن حزم أن النبي (ص) بعثه إلى أهل نجران فأسلموا ، وقد أورد له ابن حجر ترجمة مطولة في كتابه (الإصابة في أسماء الصحابة) وكذا ابن عبد البر في (الاستيعاب) ، وخالد بن الوليد رضى الله عنه معروف بإيمانه وجهاده ، ويكفي أن النبي (ص) قال فيه بأنه سيف من سيوف الله ، وفي هذا ما يكفي عن الإطالة هنا .

جرير بن عبد الله البجلي :

قال ابن حجر في الإصابة : « قال جرير لما بعث النبي (ص) أتيتهم فقال : ما جاء بك ، قلت جئت لأسلم فألقى إلى كساءه وقال : « إذا أنا كم كريم قوم فأكرموه » . وكان بسميه عمر رضى الله بيوسف هذه الأمة لجمال وجهه . وقد بعثه رسول الله (ص) إلى ذى الخلصة ، وكان يقال لها الكعبة اليمانية ، وقال له رسول الله (ص) : هل أنت مريحي من ذى الخلصة ؟ قال فنفرت إليه في خمسين ومائة فارس من أحسن فكسرناه وقتلنا من وجدنا عنده ثم أتينا رسول الله (ص) وأخبرناه فدعا لنا ، كما بعثه إلى ذى الكلاع وذى رعين وذى ظليم باليمن . وقال جرير : كنت باليمن فلقيت رجلين منهما فو الكلاع الحميري واسمه سميع وذو عمرو الحميري ، فجعلت أحدثهما عن رسول الله (ص) ، فقال لى ذو عمرو : إن كان الذى تذكر من أمر صاحبك حقاً لقد مر على أجله منذ ثلاث ، وأقبلنا معى حتى إذا كنا فى بعض الطريق رفع لنا ركب من قبل المدينة فسألناهم عن رسول الله (ص) فقالوا : قبض رسول الله (ص) واستخلف أبو بكر والناس صالحون ، فقالا : أخبر صاحبك إنا قد جئنا ، ولعلنا سنعود إن شاء الله تعالى ، فرجعا إلى اليمن وأخبرت

أبا بكر بحديثهما ، فقال : ألا جئت بهما ؟ فلما كان بعد قال لي ذو عمرو : يا جرير إن لك على حقاً وإني مخبرك خيراً : إنكم معشر العرب لن تزالوا بخير ما كنتم أمراء إذا هلك أمير تأمرتم في آخر فإذا كانت بالسيف كانوا ملوكا يفضبون غضب الملوك ويرضون رضاء الملوك» أخرجه البخاري (١) .

بإدام :

كان عامل فارس في اليمن ، ولما سمع ببعثة النبي (ص) وهجرته إلى المدينة كتب إلى رسول الله (ص) بإسلامه مع كثير من أهل اليمن فأبقاه النبي (ص) عاملاً على صنعاء ونواحيها .

عمرو بن حزم الأنصاري :

قال في الإstimاعاب : « منهم من ينسبه في مالك بن جشم من الخزرج ومنهم من ينسبه في بني ثعلبة بن زيد بن مناة ، ويكنى أبا الضحاك . إستمعه النبي (ص) على أهل نجران وهم بنو الحارث بن كعب وهو ابن سبع عشرة سنة ليفقههم في الدين ويعلمهم القرآن ويأخذ صدقاتهم ، وذلك سنة عشر بعد أن بعث إليهم خالد بن الوليد فأسلموا ، وقد كتب له النبي (ص) كتاباً في الفرائض والسنن والصدقات والديات . مات بالمدينة » ، وكتاب النبي (ص) إلى عمرو بن حزم من الأحاديث الطوال ويشتمل على عدد من الأحكام في الزكاة والديات وهو من أدلة الانتصار للإمام يحيى بن حمزة ، والبحر للإمام المهدي وغيرهما من الزيدية وأهل المذاهب الأخرى .

عكاشة بن ثور :

وقد بعثه النبي (ص) عاملاً على مخلاف السكاسك والسكون (٢) .

(١) جزء (١) ص ٢٣٤ .

(٢) كان يطلق قديماً على مخلاف الجند والسحول .

عامر بن شهر الهمداني :

ويقال له البكيلى (١) والناعلى (٢) ، وهو أول من اعترض على الأسود العنسى لما ادعى النبوة باليمن .

جاء فى سنن أبى دواد من رواية الشعبى عنه أنه قال : « خرج رسول الله (ص) فقالت همدان : هل أنت آت هذا الرجل ومرتاد لنا ؟ فقدمت على رسول الله (ص) فجلست عنده ، وأخرجه أبو يعلى مطولا ، وفيه أنه لما رجع مر بالنجاشى . ثم روى له حديثا آخر قال : كنت عند النجاشى فقرأ ابن له آية من الإنجيل فضحكت فقال : أنضحك من كلام الله ... » وهو طرف من الحديث (٣) .

شهر بن باذام الفارسى :

قال فى الإصابة : استعمله النبى (ص) بعد موت أبيه باذام . وقال الطبرى : لما غلب الأسود الكذاب — أى العنسى — على صنعاء وقتل شهر بن باذام تزوج زوجته فكانت هى التى أعانت على قتل الأسود بقصاصه .

الطاهر بن أبى هالة :

أمه خديجة زوج النبى (ص) ، وكان عاملا فى اليمن على عك والأشعرين .

وبر بن محنّس الكلبي :

قال فى الإصابة : ذكره الواقدى ضمن من أسلم من أهل سبأ ، وروى عنه أنه قال قال رسول الله (ص) : إذا قدمت صنعاء فأت مسجدها الذى

(١) نسبة إلى قبيلة (بكيل) إحدى قبائل اليمن الكبرى وأكثرها شهرة وأشدّها بأساً ، ومثلها أختها قبيلة (حاشد) العظيمة ، وهما اسمان لولدى جشم بن حبران بن نوف ابن همدان بن أوسلة بن مالك بن زيد بن كهلان وتقع مساكن كل من القبيلتين بين مدينتى (صنعاء) و (صنعاء) .

بجبال الضبيل (جبل بصنعاء) فصل فيه ، فلما قتل الأسود الكذاب قال وبر هذا الموضع الذى أمرنى رسول الله (ص) أن أصنع فيه المسجد . قلت وهو الجامع الكبير الذى يقع فى قلب مدينة صنعاء حالياً ، وهو أكبر جامع فى اليمن ، وكان بناؤه يقتصر على (المؤخر) فزادت فيه السيدة أروى بنت أحمد الصليحية التى حكمت فى اليمن فى أوائل القرن السادس الهجرى زيادة كبيرة حتى أصبح يشتمل على مقدم وجناحين ، وهو بالإضافة إلى أنه مصلى الكثير من أهل صنعاء مدرسة لتلقى العلوم الإسلامية منذ ألف عام تقريباً وفى عام ١٣٦٤ هـ أمر الإمام المتوكل يحيى بن محمد حميد الدين ببناء مكتبة فوق المؤخر لتضم العديد من المؤلفات العلمية للقيمة والمخطوطات الثمينة ، وتعتبر الآن المكتبة الكبرى بل الوحيدة فى البلاد .

قيس بن المكشوح :

قال فى الإصابة إنه ممن أعان على قتل الأسود العنسى ، وكان فارساً شجاعاً وهو ابن اخت عمرو بن معد يكرب وكانا متباعدين ، وهو القاتل لعمرو :
فلو لاقيتنى لاقيت قرناً وودعت الأحبة بالسلام .

وهو المراد بقول عمرو :

أريد حياته ويريد قتلى عذيرك من خيلك من مراد

المهاجر بن أبى أمية المخزومي :

هو أخو أم سلمة زوج النبي (ص) وشقيقها قال الزبير شهد بدرًا مع المشركين وقتل أخواه يومئذ هشام ومسعود ، وكان اسمه الوليد فغيره النبي (ص) ، وولاه لما بعث العمال على صدقات صنعاء فخرج عليه الأسود العنسى ، ثم ولاه أبو بكر ، وهو الذى افتتح حصن النجير الذى تحصنت به كنده حال الردة .

زياد بن لييد البياضى الأنصارى :

ذكر الواقدي وغيره أنه كان عامل النبي (ص) على حضرموت ، وعهد إليه أبو بكر قتال أهل الردة من كندة .

وائل بن حجر الحضرمى :

سبق الكلام عنه في وفود أهل اليمن إلى النبي (ص)، وقد جاء في (الإصابة) أن النبي (ص) كتب معه ثلاثة كتب ، منها كتاب إلى المهاجر بن أبي أمية وكتاب إلى الأقيال والعباهلة واستعمله على أقيال من حضرموت وأقطعه أرضاً وأرسل معه معاوية بن أبي سفيان ليشيعه عند سفره ، فخرج معاوية راجلاً ووائل بن حجر على ناقته راكباً ، فشكا إليه معاوية حر الرمضاء فقال له : إئتعل ظل الناقة ، فقال له معاوية : وما يعنى ذلك عني ؟ لو جعلتني ردفاك ؟ فقال وائل أسكت ، فليست من أرداف الملوك . وعاش وائل حتى ولي معاوية الخلافة فدخل عليه وائل بن حجر فعرفه معاوية وذكره بذلك ورحب به وأجازه لوفوده عليه ، فأبى من قبول جائزته وحبائه ، فأراد أن يرزقه ، فأبى عن ذلك وقال يأخذه من هو أولى به مني ، فأبى في غنى عنه ، وكان وائل زاجراً حسن الزجر^(١) ، خرج يوماً من عند زياد بالكوفة وأميرها المغيرة ، فرأى غراباً ينطق ، فقال له يا أبا المغيرة ، هذا غراب يرحلك من هنا إلى خير ، فقدم رسول معاوية من يومه إلى زياد ، أن سيره إلى البصرة واليا .

يعلى بن أمية :

استعمله النبي (ص) ثم خلفاؤه الراشدون على نجران ورمع وهدان وصنماء وعك ومأرب والجند، وقد استقدمه عمر رضى الله عنه إليه مرتين بعد أن بلغته عنه أخبار أوجبت ذلك ثم رده عاملاً على نجران ، وبقي بها إلى خلافة علي كرم

الله وجهه . جاء في طبقات الزيدية أنه قتل في جيش الإمام علي بصفين . وروى عنه صفوان بن أمية ، وأخرج له الأئمة أهل البيت ومحمد بن منصور المراءى .

وقد توفي النبي (ص) وعمله على اليمن كالآتي :

أبو موسى الأشعري على زبيد ورمع وعدن والساحل .

زياد بن لييد الأنصاري على كندة .

المهاجر بن أبي أمية على حضرموت .

معاذ بن جبل على الجند .

وقد أقر الخليفة أبو بكر رضي الله عنه بعض هؤلاء على أعمالهم ، إلا الجند فإنه استعمل عليه عبد الله بن أبي ربيعة الخزومي وحول يعلى بن أمية على صنعاء ، كما استعمل الإمام علي رضي الله عنه على الجند سعيد بن سعد بن عبادة الأنصاري وعلى صنعاء عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب .

الفصل الثالث

(مواقف أهل اليمن في نصرة الإسلام)

لم يقتصر أهل اليمن في تحمسهم للإسلام على الانضواء تحت رايته فحسب، ولكنهم ساهموا مساهمة فعالة في سبيل دعم الإسلام والدفاع عن حياضه والحفاظ على مكانته، وسجل لهم التاريخ الإسلامي مواقف بطولية وتضحيات خالدة ففي اليمن التف الكثير منهم حول راية المهاجر بن أبي أمية عامل النبي (ص) على كندة في إخماد الفتن التي أثارها بعض قبائل كندة بزعامة الأشعث بن قيس، وهي الارتداد عن الإسلام إثر وفاة رسول الله (ص) والتحصن بقلعة النجير في حضرموت وقد هدمت القلعة وقُبض على الأشعث وسبق أسيراً إلى أبي بكر رضي الله عنه حيث عفى عنه وزوجه أخته أم فروة بنت أبي قحافة بعد أن أسلم وحسن إسلامه. أما في خارج اليمن فما كاد كتاب أبي بكر يتلى على أهل اليمن مستنفراً لهم في حرب الردة حتى نهض منهم ما يزيد على عشرين ألف مقاتل، وعمن روى التاريخ ذكره قبيلة الكلاع بقيادة زعيمها ذي الكلاع الحميري، ومن قبيلة مذحج بقيادة قيس بن هبيرة، ومن قبيلة دوس (الأزد) بقيادة جندب بن عمر الدوسي، ومن طيء بقيادة حابس بن سعد الطائي، وقد وصلوا إلى أبي بكر رضي الله عنه في يوم واحد بكامل عددهم وعتادهم فاعترز بهم الإسلام وقويت شوكته، وقد بعثهم أبو بكر رضي الله عنه إلى العراق والشام فجاهدوا أصدق جهاد وأبلوا أعظم بلاء.

أما من الناحية العقائدية فكانت عقائدهم مشبعة بروح الإيمان الصحيح الذي أخذوه عن رسول الله (ص) وعن مبعوثيه وهم كما قد رأيت من كبار صحابته، ثم عن التابعين من بعدهم، وقد وهم من قال بأن منشأ التشيع المغالي السبئي كان من اليمن استناداً إلى أن عبد الله بن سبأ - وهو من أسلم من

يهود اليمن - كان يمتنياً فإنه لم يشاركه في آرائه أحد من أهل اليمن في الداخل وأكبر دليل على ذلك أن آراءه في الصحابة لم تنتشر إلا خارج اليمن إثر رحلته التي قام بها إلى مصر والعراق .

أما تشيع قبيلة همدان في الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه فكان تشيعاً منزهاً من أي غلو، خالياً من أي نوع من التعصب الديني ، وكان جهادهم معه ومساعدتهم له في كل من (صفين) و (الجمل) مجرد حب لله ولرسوله ولأهل بيته وبغضهم للظلم وأهله ، وهذا يتجلى في قول الإمام علي كرم الله وجهه : « يا معشر همدان ، ما نصرتم إلا الله وما أحببتم غيره ، أنتم درعي وحصني ، والله لو كنت بواباً على باب جنة لأدخلتكم قبل جميع الناس » ، فقال سعيد بن قيس وزباد بن كعب : « أحببنا الله وإياك ، ونصرنا الله وإياك ، وقاتلنا معك من ليس مثلك ، فارم بنا حيث شئت » .

ويؤكد ذلك قول الإمام علي أيضاً من أبياته المشهورة :

جزى الله همدان الجنان فإنهم	سمام العدى في يوم كل سمام
رجال يحبون الإله ورهطه	لهم سالف في الدين غير أئام
هو نضرونا والسيوف كأنها	حريق تلظى في هشيم ثمام
فلو كنت بواباً على باب جنة	لقلت لهمدان ادخلوا بسلام

وقبل هذه الأبيات :

ولما رأيت الخيل تفرع بالقنا	فوارسها حمر النحور دواهي
ونادى ابن هند ذا الكلاع ويحصياً	وكفدة مع لحم وحي جذام
تيممت (همدان) الذين هم هم	إذا ناب أمر جنتي ومهامي
فوارس ليسوا في الحروب بعزل	غداة الوغى من شاكر وشبام
ومن (أرحب) الشم المطاعين بالقنا	و(نهم) وأبطال السبيع و (يام)
و(وادعة) الأبطال يخشى مصالها	بكل رقيق الشفرتين حسام
ومن كل حي قد أتاني فوارس	كرام لدى الهيجاء أي كرام

الفصل الرابع

(أثر الثقافة الإسلامية في اليمن)

لقد كان لاتصال اليمنيين الوثيق برسول الله (ص) والعلماء من أصحابه ، ولو فودهم التي زارت النبي (ص) واستمعت إلى أقواله وخطبه واطلعت على طرف من سيرته وفعاله أكبر عامل في بروز عدد غير قليل من أهل اليمن كفتها في الدين وحملة للقرآن والسنة النبوية ، كما أتاحت لهم فريضة الحج إلى بيت الله الحرام وإلى المدينة المنورة فرصة أخرى للاجتماع بطائفة أخرى من صحابة رسول الله (ص) وأخذ الحديث والفقهاء عنهم ، الأمر الذي جعل منهم حججاً في روايه الحديث ونقله معتمدين للأخبار وحملة أكفاء للآثار .

رواية الحديث :

ومن البديهي أن علم الحديث كان المادة الرئيسية بعد القرآن الكريم لنشر الثقافة الإسلامية في ربوع اليمن ، وقد نقل إليها بادية الأمر على أيدي مبعوثي رسول الله (ص) السالفي الذكر ، ثم على أيدي رواة أهل اليمن من الصحابة الذين شاهدوا رسول الله (ص) وعاشروه وصحبوه طويلاً ، أمثال أنى موسى الأشعري وعمه عبيد بن وهبة الأشعري (أبو عامر) وكعب بن عاصم الأشعري والحارث الأشعري وأبييض بن حمال المأربي وفروة بن مسيك المرادي وغيرهم ممن جاء ذكرهم في طبقات رواة الحديث للإمام مسلم بن الحجاج وغيره من مصادر علوم السنة .

فقهاء التابعين من أهل اليمن :

وواصل الارتحال بعد ذلك إلى مكة والمدينة رجال كرسوا أعمارهم في طلب الحديث وأُشربت قلوبهم بحب السنة النبوية ونشرها داخل اليمن وخارجه ، ويمكن تلخيص طبقات التابعين في اليمن إلى ثلاث طبقات ، وفيه يلي سوف تتكلم بإيجاز عن كل طبقة والمهم من رجالها وتراجهم (١) .

(الطبقة الأولى)

ومن تخرج من مدرسة الحديث بمكة والمدينة على يد عبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وأبي هريرة وغيرهم وحاز شهرة كبيرة في الآفاق فقيه اليمن طاووس بن كيسان وعطاء بن أبي رباح، والإمام مالك بن أنس الأصبحي (٢) إمام دار الهجرة وصاحب الموطأ، والقاضي عامر بن شرحبيل الشعبي ، ومسروق الهمداني ، وطلحة بن مصرف اليامي الهمداني ، وأبو إسحق السبيعي الهمداني ، وإبراهيم النخعي المذحجي ، وعلقمة النخعي ، وعمرو بن ميمون الأزدي ، وعمرو ابن دينار وغيرهم ، وقد سكن بعضهم مكة المكرمة وبعضهم المدينة المنورة ، والبعض الآخر البراق حيث نشروا في هذه الأقطار الحديث والفقه .

أما من استوطن من فقهاء التابعين اليمنيين الشام واشتهروا فيها بالعلم والفضل فمنهم : أبو عمرو الأوزاعي الحميري وقد تولى فيها الرئاسة ، والقاضي عياض اليعصبي ، وزمعة بن صالح الجندی وآخرون .

وسنكتفي هنا بذكر التابعين من أهل اليمن الذين عاشوا بها واشتهروا بعلومهم ومؤلفاتهم فيها .

(١) التبسنا معظم هذا البحث من (طبقات فقهاء اليمن) لابن سمره و(تهذيب التهذيب) للذهبي (وتاريخ صنعاء) للرازي و(طبقات الزيدية) لسيد إبراهيم بن الحسين بن القاسم .

(٢) نسبة إلى الأصابع وهي بلدة بخلاف الحافر (الحجرية) .

طاووس بن كيسان اليماني :

وهو من أبناء الفرس في اليمن . نشأ بمدينة صنعاء وارتحل إلى مكة والمدينة حيث سمع من عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهم ، وكان انقطاعه إلى ابن عباس بمكة حتى صار من خاصة تلاميذه ولم يكن من أبرز علماء اليمن فحسب وإنما كان - كما قال ابن القيم وغيره - من فقهاء مكة ومفتيها لكثرة تردده إليها ، ويعتبره أهل الحديث من أجل علماء الإسلام وسادة التابعين . أخذ عنه عمرو بن دينار والزهرى وابنه عبد الله ابن طاووس ، وقد ولي قضاء صنعاء ، وبعد وفاته سنة ١٠٦ هـ في خلافة هشام ابن عبد الملك خلفه ابنه عبد الله ، وكانت وفاته بمكة حاجاً قبل التروية بيوم واحد ، وكان ممن شيع جنازته هشام ، وكان ابنه عبد الله من حملة الحديث . قال مؤلف طبقات الزيدية : أخذ طاووس عن علي بن أبي طالب ، وقال نقلاً عن قيس بن سعد : كان طاووس في أهل اليمن كابن سيرين في أهل البصرة وعن عمرو بن دينار : ليس فينا أصدق لمجة منه ، مارأيت قط مثل طاووس ، وجاء في تذكرة الحفاظ : كان طاووس شيخ أهل اليمن ومفتيهم وبركتهم ، وله جلالة عظيمة ، وكان كثير الحج .

وهب بن منبه الأبنأوى :

نسبة إلى (الأبنأ) وهي قرية في وادي السُر شمال شرق صنعاء مسافة ٢٢ كم . قال ابن سمرة : « روى عن أبي هريرة وغيره من الصحابة ، وكان الغالب عليه القصص ، وقد ولي القضاء باليمن لعمر بن عبد العزيز ، وله أخوة منهم همام بن منبه ، وكان أكبر من وهب ، روى عن أبي هريرة ومات قبل وهب ومقتل وعمرو أبناء منبه ، وقد ورد عنهما الخبر العام » .

توفي وهب بصنعاء سنة ١١٠ هـ ودفن بمسجد يقع الآن في ثكنات مدفعية الجيش اليمني خارج باب اليمن يعرف بمسجد وهب .

وذكر صاحب كشف الظنون في كلامه عن المغازي : أنه أول من جمع المغازي والسير ، وقد عثر على قطعة من كتابه في المغازي وهي الآن محفوظة في مدينة هيدلبرج في ألمانيا ، كتبت سنة ٢٢٨ ، وراوينا محمد ابن أبي بكر عن أبي طلحة عن عبد المنعم عن أبي إلياس عن وهب ، وقد ذكر فيها (العقبة الكبرى) ، واجتماع قريش في دار الندوة ، وهجرة النبي صلى الله عليه وسلم ، ولا يتبين من هذه القطعة إن كان وهب قد أدخل في المغازي شيئاً من معارف أهل الكتاب بصفته كان عارفاً بها متطلعاً فيها (١).

عطاء بن أبي رباح :

واسم أبي رباح أ-لم . كان عطاء مقل الشعر أسود أفطس أشل أعور ثم عي ، وكان من موالى فهر أوجم من مولدى الجند نشأ بمكة وكان فقيهاً والمفتى في مواسمها . قال عبد الله بن إبراهيم بن كيسان : أذكركم في زمان بنى أمية يأمررون صائحاً يصيح في الحاج : لا يفتى الناس إلا عطاء بن أبي رباح . تفقه بابن عمر وابن عباس وعبيد بن عمير وعروة بن الزبير . مات سنة ١١٥ هـ وهو ابن ٨٨ سنة ، وكان من أجلاء الفقهاء وأعلم الناس بالمناسك (٢) .

حنش بن عبد الله الصنعاني :

ويكنى أبا رشدين ، ذكره الإمام مسلم في طبقات التابعين من أهل اليمن . كان مع علي كرم الله وجهه في الكوفة ، وولاه ابن الزبير القضاء باليمن ، فأسر

(١) نصح الإسلام: ٢/٢٢٢ ،

(٢) المصدر نفسه وطبقات بن سمره والتعليق عليها للعلامة فؤاد سيد صفحة ٥٧

وأُتِيَ به عبد الملك بن مروان في وثاق فعفى عنه ، ثم انتقل إلى مصر أيام
الحجاج وأخيه ثم إلى الأندلس ، واختلف في مكان وفاته ؛ فقال
الواقدي والشيخ أبو إسحق : مات بمصر ، وقال محمد الباغي الأندلسي من
أهل إشبيلية : مات بالأندلس ، وكان بسرقسطة وأسس جامعها ، وقبره فيها
مشهور عند باب اليهود غربى المدينة . انتهى كلام بن اسمره . قال فضيلة الأستاذ
العلامة فؤاد سيد ناشر طبقات بن سمره والمعلق عليه : « وفي صفة جزيرة
الأندلس للحميري ص ٩٧ : « أن الذي بنى المسجد الجامع بسرقسطة ووضع
محرابه : حنش بن عبد الله الصنعاني » (١) .

عمرو بن دينار الصنعاني :

وكنيته أبو محمد مولى باذام — السالف الذكر — تفقه بآب بن عباس
وابن عمر وجابر بن عبد الله وجابر بن زيد وطاووس والزهرى وسعيد
ابن جبير . سكن مكة حيث أخذ عنه سفيان بن عيينه الهلالي المكي أحد
شيوخ الشافعى وأبو الوليد عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج . قال سفيان :
قالوا لعطاء بن تآمرنا ، قال : بعمر بن دينار ، وقال طاووس لابنه : يا بني
إذا قدمت مكة فجالس عمرو بن دينار . مات عمرو بمكة سنة ١٢٧ هـ
وقيل سنة ١٢٥ هـ (٢) .

حجر بن قيس المدري :

نسبة إلى (مدرات) بوادى الجند ، كان من أصحاب على عليه السلام
روى أبو نعيم في كتابه (رياضة المتعلمين) مسنداً قال قيس : قال لى على

(١) طبقات ابن سمره ص (٥٧) .

(٢) نفس المصدر ص (٥٧) .

كيف بك إذا أمرت أن تلعننى ؟ ، قلت : أو كائن ذلك ؟ قال نعم فقلت : كيف أصنع ؟ قال : لا تتبرا منى ، فأقامه بعد ذلك محمد بن يوسف أخو الحجاج — وكان والياً على الجند من قبل أخيه — إلى جنب المنبر في يوم جمعة ، فقال له إلمن علياً ، فقال حجر بن قيس : إن الأمير محمد ابن يوسف أمرنى أن ألعن علياً فالعنوه لعنه الله . قال فلقد تفرق أهل المسجد وما فهمها إلا رجل واحد ، فكان الفقيه الحافظ على بن أبى بكر العرشانى يقول : كان ذلك في جامع الجند ، وقال غيره في (صنعاء) ، والله أعلم (١) ، وهو الذى قصده الإمام الشافعى بقوله :

لا بد من صنعاء وإن طال السفر وتقصد القاضى إلى هجرة (مدر)
هذا ومن عدم ابن سمره في طبقاته من رجال الطبقة الأولى من التابعين :

القاضى إسحق الدبرى :

وهو الذى قصده الإمام الشافعى للأخذ عنه كما أخذ عنه عطاء بن مكيود ، والمطم بن المقدام الصنعانى ، وراشد بن داود الصنعانى ، وعمر بن حبيب الصنعانى ، وشهاب بن عبد الله الخولانى ، وسماك بن الفضل الخولانى ، والمغيرة بن حكيم الصنعانى وعمر بن مسلم الجدى ، وهمام بن نافع الصنعانى والد عبد الرازق ، وعريف بن إبراهيم الصنعانى ، والنضر بن كثير ، ومحمد ابن يوسف الجذامى وإسحق بن إبراهيم الدبرى ، وعبيد بن محمد الكشورى ، وأبو جعفر الأعجم ، والحسن بن عبد الأعلى البوسى ، والحسن بن أحمد للبوسى ، وغيرهم .

عصر تدوين الحديث :

وفي النصف الأول من القرن الثانى للهجرة — وهو عصر تدوين الحديث

النبوى — كان قد لمع في اليمن علماء أصبحوا قبلة الأنظار وهدف الرحالة من علماء الحديث وروّاده ، ومنهم : معمر بن راشد البصرى والحكم بن أبان وغيرهما ويعتبرون من رجال الطبقة الثانية .

(الطبقة الثانية)

معمر بن راشد البصرى : سكن صنعاء وتفق بها وسمع من همام بن منبه اليمنى والزهرى وهشام بن عروة وعن أخذ عنه عدا من ذكرنا قبل هذا : عبد الرزاق بن همام ، وله (الجامع) المشهور في السنن المنسوب إليه ، وهو من الكتب القديمة في اليمن ، أقدم من الموطأ ، وله كتاب المغازى مروياً عن شيخه الزهرى . مات بصنعاء سنة ١٥٠ هـ . ومن هنا يتضح أن معمرأ أول من جمع الحديث في الإسلام إذا قارنا هذا التاريخ بتاريخ الربيع بن صبيح وسعيد ابن أبى عروبه اللذين ذكرهما السيوطى كما أسلفنا قبل هذا (١) .

الحكم بن أبان العدنى : وقد أخذ عن عبد الله بن طاووس عن أبيه عن ابن عباس . ولى قضاء عدن وسمع عنه شيوخ اليمن ومنهم ابنه إبراهيم ، كما قصده الإمام أحمد بن حنبل إلى عدن للسمع منه . وقبره مشهور في عدن بالمسجد المعروف بمسجد أبان (٢) .

محمد بن خالد الجندى : روى عنه الإمام الشافعى رضى الله عنه ما رواه عن أبان بن صالح عن الحسن عن النبى (ص) الحديث المشهور « لا يزداد الأمر إلا شدة ، ولا الدنيا إلا إدباراً ، ولا الناس إلا شحاً ، ولا تقوم الساعة إلا على شرار الخلق ، ولا مهدى إلا عيسى بن مريم » ، وقد رواه عن الشافعى يونس وشيوخ مصر (٣) .

(٢) نفس المصدر .

(١) طبقات ابن سيرة ص (٦٦) .

(٣) نفس المصدر ص (٦٩) .

عبد الرزاق بن همام بن نافع الصنعمانى الحميرى : أخذ عن معمر والثورى وابن جريج وغيرهما من الحفاظ ، وارتحل اليه اسحق بن راهويه وعلى بن المدينى ومحمود بن غيلان ، وروى عنه الإمام أحمد بن حنبل تاريخه ومفرقات غيره ، وله تصنيف مليح ترويه الحنابلة فى بغداد مسنداً إلى أحمد رحمهم الله جميعاً . مات عبد الرزاق سنة ٢١٢ هـ وعمره ٨٦ عاماً .

أبو قرّة موسى بن طارق اللخمي : قال بن سمرّة : وقد يُقال الزعزعى - والزعازع قرية فى لحج - ونسبه الدارقطنى وعبد الفنى إلى الجند فقالا الجندى . كان حافظاً فقيهاً وله (الجامع) المشهور فى السنن ، يروى عن الفقيه الحافظ على بن أبى بكر العرشانى ، وله تواليف فى الفقه انتزعها من فقه مالك وأبى حنيفة ومعمر وابن جريج وسفيان الثورى وابن عيينة لأنه لقيهم جميعاً وروى عنهم ، وأدرك القارىء نافع بن أبى نعيم المذنى أحد السبعة للقراء رضى الله عنهم فقرأ عليه ... وكان أبو قرّة إماماً مشهوراً بالفضل ، يتردد بين لحج وعدن ومكة وزيد وفى كل واحدة من هذه البلاد له رواية وأصحاب (١) .

(الطبقة الثالثة)

أبو سعيد محمد بن إبراهيم الشعبي الجندى : ينتهى نسبه إلى عامر بن شراحيل الشعبي التابعى الشهير شيخ الكوفة . قال القتيبى : إن الشعبي من حمير من جبل باليمن نزله حسان بن عمرو الحميرى هو وولده ودفن فيه ، فمن منهم بالكوفة قيل لم شعبيون ، ومن كان بمصر والمغرب قيل لم : الأشعوب ، ومن كان منهم باليمن قيل لم : ذو شعبين .. وكان أبو سعيد الجندى هذا حافظاً عارفاً ، ذكره الدارقطنى وعبد الفنى وله تصانيف روى فيها عن محمد ابن يحيى بن أبى عمر العدنى قاضى عدن شيخ مسلم وأبى عيسى الترمذى

صاحب (السنن) ، وروى أبو سعيد عن إبراهيم بن محمد بن العباس الشافعي (ابن عم الشافعي) ، وعن محمد بن يوسف أبي حمة الزبيدي صاحب أبي قرّة وغيرهم ، وروى عن أبي سعيد بمكة محمد بن الحسين الآجري البغدادي وغيرهم ، وروى عنه (جامع) أبي قرّة اللعجي الجندي الكسكي : المغيرة بن عمرو بن الوليد العدني بمكة ، ورواه عن المغيرة : أبو الخطاب عبد الوهاب بن عتبة العدني ، ورواه عن أبي الخطاب : محمد بن علي الشيرازي ، ورواه عنه الحافظ عبد الملك بن محمد بن أبي ميسرة الياقي في اليمن .

القاضي محمد بن أبي عمر العدني المكي : قاضي عدن ، كان من جلة

الحفاظ وأكابر العلماء ، وهو يمني بولايته قضاء عدن ، ومكي بسكنى مكة ، هكذا قال الترمذي ، سمع منه الإمامان الحافظان : مسلم بن الحجاج النيسابوري في الجامع الصحيح لسلم رضي الله عنه تخريج حديثه عنه ، وأبو عيسى محمد بن عيسى بن سورة الترمذي في جامعه الصحيح ، والمعلول وما عليه العمل وتخريج حديثه عنه . وأخذ عن سفيان بن عيينة الهلالي الكوفي المكي ، وعن عبد العزيز بن محمد الدراوردي المكي ، ووكيع بن الجراح الكوفي وأبي معاوية وغيرهم .

روى عنه الترمذي أنه قال : حججت ستين حجة ماشياً على قدمي . وكان في المائة الثالثة بعد ظهور القرامطة .

محمد بن كثير الصنعاني : روى أبو داود السجستاني عن أحمد بن إبراهيم
عنه عن الأوزاعي حديث أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي (ص) : « إذا وطئ أحدكم بخصه الأذى ، فإن التراب له طهور » ، وأخرج أبو داود والأوزاعي بإسناد إلى عائشة بمعناه .

محمد بن عبد الله الصنعاني : هو أبو الحسن محمد بن عبد الله بن بكر ابن سليمان الخزازي ، ويقال الهاشمي مولاهم الصنعاني المقدسي الخلنجي ، روى عنه أبو عيسى الترمذي بإسناده إلى جابر : « أن النبي (ص) سئل عن العمرة أمي واجبة ؟ فقال : لا ، وإن تعتمر فهو أفضل » .

ومن يلحق بطبقة فقهاء السنة قبل ظهور المذهب الشافعي في اليمن : محمد ابن عبد الأعلى الصنعاني ، وقد روى عنه الترمذي حديث عائشة رضي الله عنها أن النبي (ص) لم ينزل بالأبطح إلا أنه كان أسمع لخروجه ، وقد عدّه الترمذي بصرياً لارتحاله إلى البصرة ، وموسى بن محمد الكشي قاضي زبيد ، ويحيى بن عبد الله بن كليب ، وأبو القاسم عبد الأعلى بن محمد ابن عباد بن الحسن البوسى (نسبة إلى بيت بوس قرية تبعد عن صنعاء جنوباً ٧ كم) وهو يروى عن الدبري السالف الذكر ، وهارون بن أحمد بن محمد السعولى ، وربيعة بن سلمان الجندى ، وهؤلاء الخمسة المذكورون ذكروهم الأندلسيون في تواريخهم كما قال ابن سمرّة ، وذلك لاشتغالهم في عصرهم ، ومنهم الفرضي في كتابه تاريخ علماء الأندلس كما صرح بذلك الأستاذ العلامة فؤاد سيد في تعليقاته على طبقات ابن سمرّة .

الفصل الخامس

(الاتجاهات المذهبية في اليمن)

حينما نتصفح التاريخ اليمني وندرس أوضاعه الداخلية في فجر الإسلام ، نجد أنه قد عاش مستقراً نوعاً ما من الناحية السياسية ، وأن عمال النبي (ص) وخلفائه الراشدين قد ظلوا يؤدون أعمالهم على ما يرام دون أى عقبات تقف في وجوههم ولا حوادث تعترض سبيلهم باستثناء فتنة الأسود العنسي التي ظهرت قبيل وفاة رسول الله (ص) ثم ما لبثت أن أخذت وقطعت رأسه وسيقت إلى رسول الله (ص) ، وكذا قضية ارتداد بعض قبائل كندة السالفة الذكر .

أما من النشاط الحزبي والمقاتلى حول الخلافة الذين ظهروا حينذاك في مصر والعراق أيام خلافة عثمان رضى الله عنه مما الذى أفضى آخر الأمر إلى حصره وقتله ، فإن التاريخ اليمني لم يرو لنا شيئاً عن ذلك .

وإذا كان بعض اليمانية في مصر والعراق - وكانوا يمثلون غالبية الجيش الإسلامى - قد اشتركوا في ذلك التذمر والنشاط المعادى للوضع وفي تدبير خلع عثمان وقتله - على فرض صحة هذا القول - فإنه لا يعنى انعكاساً للإحساس الداخلى في اليمن التي كانت بمنشئ عن معترك الآراء ومعور الأفكار .

ولم ينحاز أولئك اليمانيون بكليتهم إلى أى طرف من الأطراف أيام النزاع بين الإمام على رضى الله عنه ومعاوية ، بل كان منهم من ناصر علياً ومنهم من ناصر معاوية ، أما أنصار على : فهمدان ، ومذحج ، وأرحب ، ويام ، ينما بقية

القبائل اليمنية انحازت إلى جانب معاوية وحاربت معه في (صفين) ، ومنها :
كندة ولخم ويحصب وفو الكلاع وعك والأشعريون ، وهكذا اشتبكت كل
قبيلة يمنية مع أختها اليمنية وفي ذلك يقول راجز عك :

يا ويل أم مذحج من عك هاتيك أم مذحج تبكى
وكان شأنهم في ذلك شأن غيرهم من القبائل العربية في الشام والعراق
ومصر كنتيجة لظروفهم وأوضاعهم .

وكما كانت اليمن بعيدة عما ذكرناه في الوقت المشار إليه ، كانت أيضاً
في معزل عن الاضطرابات التي تمخضت بعد ذلك عن أفكار غلاة الشيعة ومارقة
الحوارج وفلسفة الزنادقة والرافضة والشعوبية والمرجئة وغير ذلك من الفرق
التي لم يعرف اليمنيون آراءها السياسية والعقائدية إلا مؤخراً عندما نقل إليهم
علم الكلام كما يأتي بيانه في بابه إن شاء الله .

وقد قلنا سابقاً أن اليمنيين كانوا على مذهب أبي حنيفة ومالك حتى جاء
معمر بن راشد البصري إلى (صنعاء) وألف (الجامع) المعروف في اليمن باسم
(جامع معمر) ، فكان مستند فقهاء اليمن في علم السنة ، ثم جاء بعده أبو قرّة
ابن موسى اللحجي الجندى الذي كان لجامعه الفضل في توسع علوم السنة
وانتشارها في أرجاء اليمن حتى القرن الثالث الهجري وبالإضافة إلى ذلك فقد
ظهر في اليمن مذاهب ثلاثة ، ولم يأت آخر القرن الثالث حتى كانت قد انتشرت
انتشاراً واسعاً وهذه المذاهب كالتالي :

(١) المذهب الشافعي : وقد ظهر في اليمن سنة ٢٠٤ هـ مبتدئاً من المعافر
والجند ، ثم أخذ ينتشر إلى صنعاء شمالاً وإلى عدن جنوباً بما في ذلك مغارب
اليمن وتهامه .

(٢) المذهب الإسماعيلي : وقد بدأ من مسار حراز سنة ٢٦٨ هـ ، ثم انتشر
إلى المحويت وحجة وحمدان .

(٣) المذهب الزيدى : وكان ظهوره فى صعدة سنة ٢٨٠ هـ ثم انتشر جنوباً حتى وصل إلى (صنعاء) و (ذمار) .

أما المذاهب الأولى والتي كانت قبل هذا التاريخ موجودة باليمن كالمذهب المالكي والحنفي والأشعرى فقد أخذت فى التلاشى بعد انتشار المذهب الشافعى ، وبقي عدد ضئيل من سكان تهامة يتمسكون بالمذهب الأشعرى ، ولا تزال منهم بقية فى (زبيد) حتى الآن .

وهذه المذاهب الثلاثة تعتبر نقطة البدء بالنسبة لتراث اليمن الإسلامى ودراساته من الناحية السياسية والفكرية .

وقد لعبت هذه المذاهب دوراً هاماً فى اليمن - شأنها فى ذلك شأن كل بلد إسلامى تعددت فيه المذاهب واختلفت فيه النظريات - فكثيراً ما تعدى البحوث العلمية والأفكار العقائدية مجالها العلمى والنظرى إلى اضطرابات نفسية ونزعات طائفية ، وقد تتطور أحياناً إلى عصبية وخلاف ، مصداق قوله (ص) « إن من العلم جهلاً » وقول الإمام على كرم الله وجهه (العلم نقطة وسعها الجاهلون) .

وإذا نظرنا بعين الإنصاف إلى كل من المذهبين الزيدى والشافعى ودققنا البحث فى مسائل الخلاف بينهما وجدناها طفيفة جداً ، وأن بعضها لا يستحق الذكر ، وهى فى مجموعها مسائل فروعية اجتهادية لا تمس جوهر الدين فى شيء ، بل إن الخلاف فيها وفيما هو أكثر منها عام بين جميع المذاهب الإسلامية ، إلا أن الجبهة والمتعصبين قد جعلوا منها معولاً لهدم الوحدة الوطنية . وفريضة لإلقاء بذور الشقاق بين أبناء الشعب الواحد الذين تربطهم أواصر الوحدة وشائج الإخاء منذ آلاف السنين ، مما كان له أكبر الأثر فى تعكير الحياة الاجتماعية فى اليمن واضطراب أحوالها السياسية حتى اليوم .

أما من الناحية العلمية — وهو موضوع كتابنا هذا — فترى أن تلك الخلافات التي سننقلها هنا عن علماء مجتهدين وأئمة محققين ، لا عن الجملة والمتعصبين ، قد تمخضت عن تراث فكري له قيمته الأدبية التي لا يستهان بها ، وإذا فإنه يتحتم علينا حماية هذا التراث وإعطائه حقه من البحث والدراسة الواعية ، على أن يكون رائدنا في نشره شجاعة الحق التي لا تقبل المداينة والحيف ، والإنصاف الذي لا يشوبه تعسف أو زيف .

إن تاريخ الأفكار والنظريات في بلادنا سواء منها الحقيقية أم الخيالية قد حفظها لنا التاريخ وسجلها الزمن ، وفي يوم ما سوف تبرز للعيان ويتصفحها أناس ويطلق عليها آخرون ، وفي وقت ما سوف يكتب لها أن تُحشر من مظانها وتستخرج من مكانها ولكن إما أن يكون ذلك بأيد أجنبية أو عن طريق جهات حاكمة على الدين أو مفرضة لهذا الوطن ، أو فئات متخبطة ، لا متعمقة في البحث ولا متحرية في النقل فتخرجه للعالم في إطار من التشويه والمسح ؛ وإما أن يتبنى ذلك المنصفون منا فيخرجونه خالياً من التحريف والتعصب الأعمى^(١) .

ومما لا شك فيه أن لوجود الخلافات في الآراء وتشعب الأفكار وتصادم النظريات في أي شعب من الشعوب لاسيما فيما يتعلق بالعقيدة والدين وعلوم الشريعة دليل حي على رسوخ الأمة في اعتناق المبادئ الأساسية وتعلقها بالبحث العلمي والاستنباط العقلي والتحرر الفكري والديمقراطية الصحيحة التي يسعى معظم سكان العالم الحر إلى تحقيقها كبداً عام من مبادئ الحقوق الاجتماعية والعدالة الإنسانية ، وفي نفس الوقت برهان قاطع على استعداد تلك الأمة للتقدم السريع وأهليتها لبناء حياتها وتطويرها .

ومما لا يستطيع أحد إنكاره أن اليمن قد لعبت دوراً هاماً في بناء الحياة في الجاهلية والإسلام ، وكان لنشاطها العقلي والعملى أثر بالغ في تشييد صرح الحضارة وصنع التاريخ ، ولكن - ومع الأسف - جاء التقصير آخر الأمر بإهمال أهلها لهذا التراث الإنسانى الرفيع حتى صار نهياً للمغامرين وغنيمة باردة لتجار الآثار وعشاق الحضارات ، حتى أوشكت مخطوطاته الثمينة على النفاد شأن سابقاتها من آثار الحضارة القديمة ومراجع التاريخ الهامة التى لا يوجد الآن إلا بعضها فى خزائن بعيدة أو متاحف نائية ، لا تصل إليها يد الباحث اليمنى أو العربى إلا بصعوبة كبيرة وجهد بالغ .

إن كل خير بأحوال اليمن وكل مطلع على ما خيم عليها من الركود والعزلة والتخلف ، سوف يجد مبرراً لهذا التقصير ولكنه لن يجد لنا أى مبرر الآن وبعد أن أصبح العالم زاخراً بأساليب الطبع والنشر ، اللهم إلا نخاذلنا ، وبعبارة أصح تمدنا لضياع هذا التراث العظيم ، الذى لا يعتبر جزءاً من تراث الإسلام فحسب ولكن من تراث الإنسانية جمعاء .

١ - المذهب الشافعي

هو أول مذهب ظهر في اليمن ، ويرجع تاريخ ظهوره إلى أوائل القرن الثالث الهجري في الوقت الذي كان علم السنة هو المشهور ، إلا من أقلية كانوا يتمذهبون بالمذهب الحنفي والمالكي كما أسلفنا .

وكان انتشاره في اليمن بواسطة فقهاء ذلك العصر الذين هاجروا إلى الحجاز والعراق، وأخذوه عن أصحاب الشافعي وتلامذته كوسى بن أبي الجارود المكي وأبي زيد المروزي وعلي بن الحسين الأسيوطي وغيرهم ، وسيأتي ذكر أعلام الشافعية الذين رحلوا لتلقي علوم المذهب الشافعي وكرسوا حياتهم في نشره وتعريف الناس به .

ولا يزال المذهب الشافعي حتى الآن هو المذهب الذي يعتنقه الكثير من أهل اليمن في تهامة وإب وتعرز والبيضاء وحضرموت وغيرها من مقاطعات الجنوب اليمني .

الإمام الشافعي : هو أبو عبد الله محمد بن إدريس بن العباس بن عثمان ابن شافع القرشي المطلبي يلتقي نسبه مع رسول الله (ص) في عبد مناف ، نسيب رسول الله (ص) وناصر سنته ، قال إسحق بن راهويه : قال لي أحمد ابن حنبل بمكة : « تعال حتى أريك رجلا لم تر عيناك مثله ، فأقامني على الشافعي » .

وقد ولد بغزة في اليوم الذي توفي فيه أبو حنيفة سنة ١٥٠ هـ (٧٦٧ م) وتوفي في مصر سنة ٢٠٤ هـ (٨١٩ م) .

والراجح أن أمه أزدية ، والأزد من اليمن ، وكان أبوه قد خرج في حاجة إلى الشام فولدت له الشافعي بغزة أو عسقلان ثم مات أبوه فعملته أمه إلى مكة وهو ابن سنتين ، وقد نشأ فقيرا كما حدث عن نفسه ، روى عنه أنه قال :

« كنت يتيمًا في حجر أمي ولم يكن لها مال ، وكان المعلم يرضى من أمي أن أخلفه إذا قام ، فلما جمعت القرآن دخلت المسجد ، فكنت أجالس العلماء حفظ الحديث أو المسألة ، وكانت دارنا في شعب الحيف ، فكنت أكتب في العظم ، فإذا كثر طرحته في جرة عظيمة » ، وفي رواية : « لم يكن لي مال فكنت أطلب في الخدانة فأذهب إلى الديوان فأستوهب منهم الظهور وخرجت من مكة فلزمت هذيلًا بالبادية أتعلم كلامها وأخذ اللغة ، وكانت أفصح العرب » . وهكذا أفادته الإقامة في البادية مع قرشيتها معرفة واسعة باللغة والشعر أعانته على تفهم معاني القرآن والسنة ، كما أفادته قوة في التعبير ورصانة في الأسلوب وذوقًا دقيقًا ، وقد روى أن الأصمعي أخذ عنه شعر المذليين وشعر الشنفرى (١) .

وقد خرج إلى المدينة المنورة بعد أن أخذ بمكة في الحديث والفقه عن سفيان بن عيينة ومسلم بن خالد الزنجي ، ومن جملة ما قرأه عنهما موطأ الإمام مالك الذي أعاد قراءته على مالك نفسه ، ثم ارتحل إلى بغداد وأقام بها سنتين حيث كتب كتبه القديمة ، ثم أخذ يتردد بين بغداد ومكة واليمن في طلب الحديث وسماعه عن علماء الإسلام في هذه الأقطار ، مما ساعده على وضع قانون خاص لأصول الفقه توسع فيه توسعًا كبيرًا وجاءت مؤلفاته زاخرة بالنظريات اللامعة ، مما جعل الكثير من الحنفية والمالكية يرجحون أقواله ويهتدون بأرائه ويميلون إلى مذهبه .

وكان سبب خروجه إلى اليمن ماروي عن أحد أصحابه أبو نعيم الجرجاني عن الإمام الشافعي نفسه قوله : « إن مصعب بن عبد الله وينتهي

سبه إلى عبد الله بن الزبير بن العوام ولاء الرشيد قضاء اليمن ، فسألني أن أخرج معه لما علمه من ققرى وحاجتى ، فلما صرنا إلى اليمن وجالسنا الناس ، كتب مطرف بن مازن إلى الرشيد : إذا أردت اليمن أن لا يفسد عليك ولا يخرج من يدك فأخرج عنه محمد بن إدريس الشافعى ، وذكر أقواماً من الطالبين ، فبعث إلى حماد البربرى ، فأوثقت بالحديد حتى قدمنا على هارون بالرقه ، ثم ذكر مناظرته مع محمد بن الحسن الشيبانى صاحب أبى حنيفة فى عشر مسائل وانقطاع محمد بن الحسن فى خمس ، فقال : حتى أمر الرشيد بجر رجل محمد بن الحسن ، فأراد الشافعى أن يكافئه بيد سبقت لمحمد إليه فقال : يا أمير المؤمنين ما رأيت سميناً بطناً أفقه منه ، وأخذ فى مدحه وبيان فضله ، فعرف الرشيد مراده فخلع عليهما جميعاً ، وحمل كل واحد منهما على مركوب ، وأمر للشافعى بخمسين ألف درهم ، فما وصل الشافعى بيته حتى تصدق بجميع ذلك ، ووصل به الناس ، ثم قال هارون : أنا أمير المؤمنين وأنت القدوة ، ولا يدخل على من الفقهاء أحد غيرك (١) .

وكان الشافعى فى أول أمره يعد تلميذاً للمالك ومتبعاً لمذهبه وتعاليمه وأحد رجال مدرسته ، وما زال كذلك إلى سنة ١٩٥ عندما قدم بغداد قدمته الثانية ، وهناك بلغ مبلغ مؤسس مذهب يدعو إليه ، والظاهر أن أقوى ما أثر فيه إتصاله فى قدمته الأولى بأصحاب أبى حنيفة واستفادته من كتب محمد بن الحسن وعلمه بطريقة أهل العراق ، فقد رأى من دون شك أن طريقتهم لا يحسن أخذها كلها ، ولا تركها كلها ، فعندم القياس وهو منهج صحيح ، ولكنه فى نظره ليس على إطلاقه ، بل لابد أن يتأخر عن الأحاديث الصحيحة حتى ما كان منها خبر آحاد ، وعندم طريقة التفريع وتوليد المسائل الكثيرة

في أصولها ، وهي طريقة جيدة ، وعندهم الجدل والاستدلال بالعدالة والمصلحة وإلحاق الشبيه بالشبيه ، وما بين الأشياء من فروق ومواقفات ، والمناظرة في ذلك وتأليف الحجج ، وقد رأى ذلك حسناً ، ورأى نفسه في استعداد جيد للدخول في هذا الباب والتفوق فيه ، فاقتبس من ذلك أحسنه وأضافه إلى ثروته الحجازية من اللغة والأدب أولاً ، والحديث وإجماع أهل المدينة وطريقة الحجازيين في الاستنباط ثانياً^(١) .

إتجاهه في أصول الفقه :

والشافعي هو واضع علم أصول الفقه ، وكان الفقهاء قبله يجتهدون من غير أن يكون بين أيديهم حدود مرسومة للاستنباط فجاء الشافعي فوضع الحدود وضبط القواعد والموازن ، ولقد قال فخر الدين الرازي : « إن نسبة الشافعي إلى علم الأصول كنسبة أرسطو إلى علم المنطق »^(٢) .

ومن أهم ما حققه في هذا العلم تقرير أصل « الإجماع » ، فهو الذي أوضح قيمته وأثبت حجتيه وحدد مكانه كمصدر من مصادر التشريع ، وجعل منزلته بعد الكتاب والسنة ، ومعتمداً عليهما في نفس الوقت ، وأول إجماع يعتبره الشافعي هو إجماع الصحابة ، ثم إجماع المجتهدين في أي عصر بعدهم ، والإجماع سيكون هو القاعدة الأساسية التي ستبنى عليها نظريات أهل السنة في الإمامة^(٣) .

فقد أوجد الشافعي بذلك الأساس المتين الذي يمكن أن تستقر عليه الآراء وكانت قبله حائرة ، لأنه لم يكن لها من سند إلا الاستدلال بالأحاديث وكل فريق كان يروي من الأحاديث ما يراه متفقاً مع مذهبه ، وكان هناك الميل

(٢) الإمام الشافعي لأبي زهره : ١٧٨

(١) ضعي الاسلام : ٢٢٢/٢

(٣) النظريات الإسلامية لمحمد ضياء الدين الرئيس : ٨٨/٨٧

إلى الكذب والادّعاء ، كما أن الاستدلال العقلي المجرد — على سنن المعتزلة — لم يكن له من ضابط ، أما الشافعي فقد وجه أنظار المجتهدين إلى أن يستمدوا استدلالهم من الواقع ، أي من واقع حياة الأمة الإسلامية في عصورها الماضية ، وبوجه خاص من حياتها في عصرها الذهبي وهو « عصر الخلفاء الراشدين » . فسينظر إليه الفقهاء إذن كنموذج والمثال الذي ينبغي محاذاته والذي تتمثل فيه الروح الإسلامية الصحيحة ، ويستنبطون أحكامهم مما حدث فيه من أعمال ، وما اتفق عليه من مبادئ وما وضع من سياسة ، ثم مما أجمع عليه بعد ذلك في عصر التابعين أو من بعدهم من أعمال ومن مبادئ أيضاً^(١) .

مسلكه في الإجتهد :

أما خير ما تلخص مسلكه في الإجتهد ، فهو ما ذكره هو إذ قال : « الأصل قرآن وسنة ، فإن لم يكن فقياس عليهما ، وإذا اتصل الحديث عن رسول الله (ص) وصح الاسناد منه فهو سنة ، والاجماع أكبر من الخبر المفرد ، والحديث على ظاهره ، وإذا احتمل معان فما أشبه منها ظاهره فهو أولى به ، وإذا تكافأت الأحاديث فأصحها إسناداً أولاً ، وليس المنقطع بشيء ماعدا منقطع ابن المسيب ، ولا يقاس أصل على أصل ، ولا يقال للأصل لِمَ وكيف ، وإنما يقال للفرع لِمَ ، فإذا صح قياسه على الأصل صح وقامت الحجة^(٢) » . وكان الناس قبل الشافعي فريقان : أصحاب الحديث ، وأصحاب الرأي ، أما أصحاب الحديث فكانوا عاجزين عن المجادلة والمناظرة ، عاجزين عن تزيف أصحاب الرأي ، فما كان يحصل بسببهم قوة الدين ونصرة الكتاب

(١) النظريات لمحمد ضياء الدين الريس : ٨٧/٨٨

(٢) ضحى الاسلام : ٢٢٢/٢

والسنة ، وأما أصحاب الرأي ، فكان سعيهم وجهدهم معروفاً إلى تقرير ما استنبطوه برأيهم ورتبوه بفكرهم فجاء الشافعي وكان عارفاً بالنصوص من القرآن والأخبار ، وكان عارفاً بأصول الفقه وشرائط الاستدلال وكان قوياً في المناظرة والجدل فرجع عن قول أصحاب الرأي أكثر أنصارهم وأتباعهم^(١) .

ولم يسلم من تهجم بعض العلماء عليه في حديثه ، كابن معين فقد أكثر فيه القول ، وقال فيه ابن عبد الحكم إنه كان يروى عن الكذابين والبدعيين فروى عن إبراهيم بن يحيى ، مع أنه كان قدرياً ، وروى عن اسماعيل بن عليه مع أنه طعن فيه ، وقالوا : إن البخاري ومسلماً لم يرويا عنه شيئاً في صحيحهما ، ولولا أنه كان ضعيفاً في الرواية لرويا عنه ، وأن مذهبه أن المراسيل ليست بحجة ، وقد ملأ كتبه من قوله : أخبرنا الثقة ، أخبرني من لا أتهمه ، وقد دافع أصحاب الشافعي عن هذه الأقوال دفاعاً شديداً ، ومع هذا كله فقد كان الشافعي أقرب إلى المحدثين وهم إليه أميل ، ولئن فاقه بعضهم في معرفة الحديث فقد فاقهم بفقهه في الحديث^(٢) .

أصحاب الشافعي :

كان للشافعي أصحاب في العراق ، وهم الذين رووا كتبه القديمة ، وأصحاب بمصر وهم الذين رووا كتبه الحديثة ، وكلهم من العلماء المشهورين والثقات المبرزين ، وقد كرسوا حياتهم في خدمة هذا المذهب والدفاع عنه والتوسع فيه ، ولبعضهم آراء تختلف عن آراء الإمام الشافعي روتها كتب الفقه إلا أنها ليست بأكثر من خلافات أصحاب كل من أبي حنيفة ومالك لهما ، ومن أشهر أصحابه في العراق :

١ - الإمام أبو ثور إبراهيم بن خالد اليماني الكلابي البغدادي المتوفى سنة ٢٤٠ هـ (٨٥٤ م) ، وقد صعب الشافعي وأخذ عنه ، وله مؤلفات كثيرة وبالأخص فيما يتعلق بوجوه الخلاف بين مالك والشافعي .

٢ - الإمام أبو علي الحسين بن علي بن يزيد الكرايسي المتوفى سنة ٢٤٥ هـ وقيل سنة ٢٤٨ هـ (٨٦٢ م) .

٣ - الإمام أبو علي الحسن بن محمد الصباح البغدادي الزعفراني توفى سنة ٢٦٠ هـ (٨٧٤ م) .

ومن أشهر أصحابه في مصر :

١ - أبو يعقوب يوسف بن يحيى البويطي^(١) المتوفى سنة ٢٣١ هـ ، كان أكبر أصحاب الشافعي وخليفته في حلقة وهو قرشي ، ويعتبر أول من حمل كتبه إلى بخارى ، وكان عابداً مجتهداً دائم الذكر كبير القدر ، قال الشافعي : « مافي أصحابي أعلم من البويطي » . مات بحبس بغداد لأنه لم يقل بقدم القرآن . ومن مؤلفاته (المختصر) إختصر فيه أقوال الإمام الشافعي .

٢ - الإمام أبو إبراهيم إسماعيل بن يحيى المزني المصري المتوفى سنة ٢٦٤ هـ ، كان ضليعاً في المناظرة والجدل وكثرة التأليف ، ومن مؤلفاته حاشيته على كتاب الشافعي (الأم) .

٣ - الإمام أبو محمد الربيع بن سليمان بن عبد الجبار المرادي المصري المتوفى سنة ٢٧٠ هـ (٨٨٤ م) ، وكان مؤذناً بمسجد عمرو بالقسطنطينية ، ولذا سمي بالمؤذن ، وهو راوى كتاب (الأم) للشافعي .

(١) نسبة إلى بويط وهي قرية في صعيد مصر .

٤ - أبو حفص حرملة بن يحيى بن عبد الله بن حرملة بن عمران
التجيبى المتوفى سنة ٢٤٣ هـ (٨٥٧ م) .

٥ - يوسف بن عبد الأعلى بن موسى الصدفى المصرى المتوفى
سنة ٢٦٤ هـ (٨٧٨ م) انتهت إليه رئاسة العلم بديار مصر، وقد قال عنه الشافعى
« ما رأيت بمصر أعقل من يونس » ، ويعتبر أبو سعيد عبد الرحمن بن أحمد
ابن يونس المؤرخ المصرى المتوفى سنة ٣٤٧ هـ حفيده .

كتب الشافعية :

لقد خلف لنا الإمام الشافعى رضى الله عنه ثروة كبيرة من رواياته
وأقواله وقواعده فى أصول الفقه ، رواها لنا أصحابه العراقيون والمصريون ،
« والعلماء يقسمون فقه الشافعى إلى مذهبين : قديم وجديد ، فأما القديم فهو
ما كتبه وقال به بالعراق ، وأما الجديد فهو ما كتبه وقال به فى مصر ، ذلك
أنه لما جاء إلى مصر عدل عن بعض أقوال له قالها من قبل ، وسببه أنه خالط
علماء مصر وسمع ما صح عندهم من حديث ، وسمع تلاميذ الليث بن سعد
ينقلون عنه آراءه وفقهه ، ورأى بعض حالات تخالف تلك التى رآها فى الحجاز
والعراق ، فغير ذلك من مذهب الشافعى فى بعض أقواله وأطلق عليه
المذهب الجديد » (١) .

الرسالة :

ومن أهم ما وصل إلينا من عمل الشافعى رسالته فى أصول الفقه رواها عنه
تلميذه المصرى الربيع بن سليمان المرادى ، وقد تكلم فيها فيما يحتاج إليه المجتهد
إزاء القرآن من العام والخاص ، والناسخ والمنسوخ ، وتكلم فى موقف المجتهد

من الحديث وناسخه ومنسوخه ، وما كان فيه من اختلاف ، وما يُقبل منه وما لا يُقبل ، ثم تكلم في الإجماع وفي إثبات القياس والاجتهاد ، وحيث يجب القياس وحيث لا يجب ، ومن له أن يقيس ومن ليس له ، ونقد الاستحسان ورد على القائلين به .

ولقد كان الناس قبل الإمام الشافعي رضي الله عنه يتكلمون في مسائل أصول الفقه ويستدلون ويعترضون ، ولكن ما كان لهم قانون كلي مرجوع إليه في معرفة دلائل الشريعة ، وفي كيفية معارضاتها وترجيحاتها ، فاستنبط الشافعي رحمه الله أصول الفقه ، ووضع للخلق قانوناً كلياً يرجع إليه في معرفة أدلة الشرع . . . وقد صنف الشافعي رضي الله عنه كتاب الرسالة ببغداد ، ولما رجع إلى مصر أعاد تصنيفها ، وفي كل واحد منهما علم كثير ، والناس إن أطنبوا بعد ذلك في علم أصول الفقه ، إلا أن كلهم عيال الشافعي فيه ، لأنه هو الذي فتح هذا الباب والسبق لمن سبق^(١) .

الأم :

وهو المصدر الثاني الذي جمع لنا أقوال الشافعي وآراءه وفقهه ، وقد قام بجمعه الإمام البويطي السالف الذكر بالرواية عن الربيع بن سليمان المرادي الذي حمل الكثير من علم الشافعي وفقهه ، ويشتمل الكتاب على علوم كثيرة لم تأت في الرسالة ، وهو من سبعة أجزاء ، وقد بوب على أبواب الفقه كما فعل مالك في الموطأ ، ومن أهم مصادر المذهب الشافعي :

مختصر المزني :

وقد قام المزني الذي قال فيه الإمام الشافعي بأنه ناصر مذهبه ، وكذا

(١) ضعي الإسلام : ٢/٢٣٩ تولا عن الرازي ص ١٠٠

الريع بن سليمان الذى قال فيه بأنه راويته ، بنشر نظريات الشافعى وأقواله وإخراجها للناس ، فألف المزنى كتابه (المختصر) على هامش (الرسالة) للشافعى فى الفقه وأصوله ، وعليه تفقه معظم فقهاء الشافعية فى مصر والعراق والشام ، أما فى اليمن فكان المعول عليه ، وله شروح كثيرة لعلماء الشافعية باليمن كما سيأتى بيان ذلك فى كلامنا عن (أعلام الشافعية فى اليمن) .

الرقائق :

تأليف عبد الله بن المبارك المتوفى سنة ١٨٠ هـ .

المهذب :

فى فقه الشافعية للشيخ الإمام أبى اسحق إبراهيم بن على الشيرازى الفيروزابادى المتوفى سنة ٤٧٦ هـ ، أحد أعلام الشافعية البارزين ، وله مصنفات أخرى : كالتنبيه ، والنكت ، والخلاف ، واللمع وشرحه والتبصرة فى أصول الفقه ، والملخص ، والمعونة والجدل ، وطبقات الفقهاء ، قال الأستاذ فؤاد سيد فى تعليقه على (طبقات ابن سمره) : « ومن أجله شيد الوزير الجليل نظام الملك المدرسة النظامية ببغداد ودرس بها من سنة ٤٥٩ إلى آخر عمره » .

المعتمد فى الخلاف :

لأبى نصر محمد بن هبة الله البنديجى المتوفى سنة ٤٩٥ هـ ، وهو من أشمل كتب الشافعية وأندرها وجوداً .

المعدة :

للعسین بن على الشيبانى الطبرى المتوفى سنة ٤٩٥ هـ شرحاً لكتاب الإبانة للفورانى ، وهو من أصحاب أبى اسحق الشيرازى^(١) .

الشامل :

لأبي نصر عبد الله بن محمد بن عبد الواحد المعروف بابن الصَّبَّاح
المتوفى سنة ٤٧٧ هـ ، وهو من أجود كتّاب الشافعية ، وأصحها نقلاً كما وصفه
ابن خلكان ، وقد اعتنى العلماء بشرحه والتعليق عليه ، ويقع في حوالي
عشرة مجلدات^(١) .

البيان :

للإمام يحيى بن أبي الخير العمراني البجلي الآتي ذكره ، وهو من أهم
كتّاب الشافعية وأوسعها ، ويقع في نحو عشرة مجلدات ، ويوجد منه
نسخة بدار الكتب المصرية برقم (٥) فقه شافعي ، وأخرى في مكتبة أحمد الثالث
بإستانبول رقم (٦٧١)^(٢) .

شرح التلخيص :

لأبي علي السنجي من قرية سنج بمرز المتوفى سنة ٣٠٤ هـ . والسنجي من
أكبر علماء عصره وعالم خراسان في فقه الشافعية^(٣) .

(١) المصدر السابق : ١٥١

(٢) المصدر السابق : ١٧٧

(٣) المصدر السابق : ١٧٦

(أعلام المذهب الشافعي في اليمن)

في أواسط القرن الرابع الهجري جاء دور فقهاء الشافعية الذين ارتحلوا إلى مكة وبغداد لدراسة فقه الشافعي على أيدي أصحاب الإمام الشافعي وتلامذتهم ، ثم عادوا إلى اليمن حيث عملوا على نشره في مختلف المدن والقرى ، وكانت مدرسة موسى بن عمران المعافري بمخلاف المعافر بالحجرية ، ومدرسة عبد الله بن زرقان المرادي بقرية (ذي أشرق) من مخلاف جعفر (إب) ، ومدرسة الحسين بن جعفر المراغي بقرية (سهنه) ^(١) من الجند هي المدارس الأولى التي تخرج منها فقهاء الشافعية ، وكانت قرية (سهنه) أكثرها حفظاً وأعظمها ازدهاراً لا سيما في أيام الإمام القاسم بن محمد بن عبد الله الجمحي القرشي علامة الشافعية في النصف الأول من القرن الخامس الهجري ، والذي كان لفضله الكبير وعلمه الغزير ونشاطه الجبار فضل كبير في دعم المذهب ، وعلى يديه تخرج عدد كبير من علماء الجند والمعافر وزبيد وعدن ، وقد قسم ابن سمره فقهاء الشافعية إلى خمس طبقات ، ولكننا سنقتصر هنا على إيراد البعض من تراجم هؤلاء الفقهاء توخياً للاختصار .

موسى بن عمران المعافران :

قال ابن سمره إنه من أوائل من أظهر مذهب الشافعية بالمعافر ، وقد روى كتاب (المنتقى) من السنن عن مؤلفه أبي الوليد موسى بن أبي الجارود المكي راوى كتاب (الأمالي) عن الإمام الشافعي ، وأحد الثقات من أصحابه .

(١) قرية صغيرة بالقرب من القاعدة شمالاً وتسمى الآن : (سهنه) .

عبد الله بن علي بن زرقان المرادي:

سمع في دمار من أبي زيد الروزي الجامع الصحيح للبغاري ، وكان الجامع كما قال ابن سمره مع غيره من كتب المرادي موقوفة بذى أشرق . وكان هذا الفقيه يسكن الشعبانية والأجناد ثم الصردف . ارتحل إلى مكة فسمع فيها على أبي علي الحسن بن الخضر الأسيوطي سنة ٣٥٣ هـ (٩٦٤ م) ، عن أبي جعفر أحمد بن محمد الطحاوي المصري عن أبي إبراهيم اسمعيل بن يحيى المزني عن الإمام الشافعي ، كما سمع من أبي العباس أحمد بن إبراهيم الكندي في المسجد الحرام في نفس السنة المذكورة ، وكان قد جمع من الحديث كثيراً .

الحسين بن جعفر الراغي :

سكن (سهفنة) بعد أن سمع من الحافظ محمد بن مظفر بن موسى البغدادي عن الطحاوي عن المزني عن الشافعي وله تصنيف في علم الكلام سماه (الحروف السبعة في الرد على المعتزلة وغيرهم من أهل الضلال والبدعة) ، وله طريق في مختصر المزني قرىء بها عليه في سهفنة عن الامام الحافظ عبد الله بن محمد ابن زياد النيسابوري ببغداد عن المزني ، ويقال إن الراغي مات في السرة أو في القهنة من قرى الجند ، وكانت له ذرية عامة .

محمد بن يحيى بن سراقه العامري :

تفقه بالبصرة بأبي الحسين بن اللبان الفرضي البصري . توفي في حدود سنة ٤١٠ هـ (١٠١٩ م) .

القاسم بن محمد بن عبد الله الجمحي القرشي :

قال ابن سمره : هو إمام أئمة الشافعية في صنعاء وعدن الذي نفع الله به المسلمين وعضد به الدين ، كانت الشافعية وكتبها قبله غير مشهورة كثيراً باليمن ،

وقد سكن (سفهه) وبها توفي سنة ٤٣٧ هـ (١٠٤٦ م) وهو الذي انتشر عنه مذهب الشافعي في مختلف (الجند) و (صنعاء) و (عدن) ، ومنه استفاد فقهاء هذا المذهب في هذه البلاد ، وكانت مدرسته في (سفهه) ، فأخذ عنه شافعية المعافر ولحج وأبين وأهل الجند والسحول وأحاضة وعنه ووادى طباء ، وكان تفقه القاسم وتعلمه بوسط المائة الرابعة ، ودخل في بدايته (زيد) إلى أبي بكر بن العزب حيث أخذ عنه مختصر المزني وشيثاً من شروحه كما تفقه أيضاً بالشيخ عبد الله بن علي بن زرقان المرادي ، وسمع من عبد العزيز بن يحيى المعافري ، وكانت للقاسم رحلة إلى مكة سنة ٣٨٨ هـ لقي فيها أبا بكر أحمد بن إبراهيم المروزي وأخذ عنه كتاب السنن لأبي داود ، واستصحب معه إلى اليمن جد القاضي مسلم بن أبي بكر المراغي إلى (سفهه) حيث سمع منه مختصر المزني بروايته له عن البرذعي عن النيسابوري عن المزني ، وأخذ القاسم عن المراغي (سنن المزني) و (سنن الربيع) وتوالياً في علم الكلام ، وكان القاسم قد جمع مع الفقه والحديث والكلام وأصول الفقه علم القراءات ومعاني القرآن وكان فقيهاً عالمًا ، جمع مجلسه القرباء والبعداء ، وأخذ عنه العلم خلق كثير منهم : إسحاق العشاري المعافري ، وجعفر بن عبد الرحيم المخائى ، وعمر بن إسحاق المصوغ ، وابنه عبد الله ، ومن سوق طباء : أبو الخير أيوب ابن محمد بن كديش ، وإبراهيم بن أبي عمران ، وعبد الملك بن أبي ميسرة ، وأسد بن خلاد ، ومحمد بن سالم بن عبد الله بن زيد ، وغيرهم من مشاهير أصحابه (١) .

جعفر بن عبد الرحيم المخائى :

قال بن سمرّة : الإمام الزاهد ، أخذ الفقه وأصوله عن الإمام القاسم بن محمد القرشي ، وقد سكن (الظرافة) أولاً ثم انتقل إلى الجند ، وكان زاهداً

ورعاً تقياً ، وقد سألَه علي بن محمد الصليحي عندما دخل الجند أن يلي القضاء له فقال له : است أصلح للقضاء ، فأعرض عنه الصليحي غضباً ، ثم افتقد في المجلس فلم يوجد : بل خرج من ساعته ، فأدركه جلاوزة الصليحي (حرسه) وهم خمسة عشر رجلاً ، فأدركوه طالماً عقبة الغرافة فلما رأهم قد قصدوا قتله قام يصلي فضربوه بسيوفهم فلم تؤثر فيه بالقتل بل أغشى عليه ، كما حكى ذلك لبعض قرابته . وله كتاب في الخلاف سماه (الجامع) ، وكان يتقى من الصليحي هو وشيوخ أهل السنة ومات رحمه الله سنة ٤٦٠ هـ (١٠٦٨ م) .

أبو حفص عمر بن اسحق المصوغ :

تفقه بالقاسم بن محمد القرشي . سكن وادي ظُباء وصنف (المذهب) و (الجامع) ، وابنه أبو محمد عبد الله بن عمر كان فقيهاً ظريفاً ذا مال وجاه ، وكان يروم الإمارة في التمكن (١) والخروج على المكرم بن الصليحي ، ولكنه لم يظفر به لسبق الفضل بن أبي البركات عامل المكرم إليه بعد قتل أخيه منصور بن أبي البركات ، وقد اغتصب الفضل أموال عبد الله بن عمر وسبأ بيته بذى سفال وخرج بعض الفقهاء من ظُباء ونخلان بسبب تلك الحادثة (٢) .

أبو الخير أيوب بن محمد بن كديس :

سكن سوق ظُباء ، وكان بعد القاسم بن محمد ، وهو أستاذه ، وهو الذي كان ينادى له في الحرم من كل عام : من أراد الورق والورق والسماع العالي ، فعليه بأيوب بن محمد بن كديس في ظُباء من أرض اليمن ، سمع من أبي ذر

(١) انتكر : جبل في ذي جيلة من أعمال (إب) ، وفي أعلاه قلعة حصينة كانت إحدى معاقل الصليحيين وبالأخص الملائكة أروى .
(٢) طبقات ابن سيرة ص (٩٤) .

عبد الله بن أحمد بن محمد المروى الحافظ في المسجد الحرام سنة ٤٠٧هـ (١٠١٦م) ومن ذريته أسمر بن أبي الفتوح الذي قتله الأمير المفضل بن أبي البركات عامل الصليحي السالف الذكر^(١).

أبو بكر بن جعفر بن عبد الرحيم الهنائي :

تفقه بأبيه جعفر بمختصر المزني وشرحه (مجموع الحاملي) ، ويقال أنه كان يحفظ المجموع عن ظهر قلب ، وكان له في كل عام رحلة إلى زبيد يناظر فيها القاضي محمد بن أبي عوف الحنفي ، وكان يستظهر عليه لشدة حفظه . وابن أبي عوف هذا هو مؤلف كتاب (القاضي) المشهور عند الحنفية كشرة المذهب عند الشافعية ، وكان أبو بكر رئيساً في الدين والدنيا ، يصحب السلاطين ويقبل جوائزهم كجياش ابن نجاح ، والحسين بن المغيرة التبعي ، وأحمد بن عبد الله الكرندي ، لأن هؤلاء السلاطين أهل سنة ومجانبون لما عليه الصليحيون من السمعة (أي الانتساب إلى الاسماعيلية) وكانت وفاة أبي بكر سنة ٥٠٠هـ (١١٠٦م)^(٢).

إسحق بن يوسف بن يعقوب بن عبد الصمد الصردفي :

تفقه بجعفر بن عبد الرحيم ، وكان علامة في علم المواريث والحساب والفرائض ، وكتابه (الكافي) شاهد على ذلك ، ويقال أن أصله من المعافر ، ثم سكن السلف والصردف وسير وصنف كتابه الكافي في الفرائض والحساب بسير ، فاستغنى بكتابه كافة أهل عصرنا عن الكتب القديمة ، وكان الفقهاء قبل ذلك يتفقون في المواريث بكتاب أبي بقية محمد بن أحمد الفرضي وبكفاية المبتدئ لمحمد بن يحيى بن سراقه العامري . توفي على رأس الخمسمائة^(٣).

عبد الله بن يزيد اللعني الحرازي :

كان فقيهاً عارفاً خطاطاً مجوذاً ، له تصنيف في أصول الدين وعلم الكلام يسمى : «السبع الوضائح في أصول الدين على مذهب السلف الصالح» ، وله تصانيف أخرى مليحة . مات رحمه الله بعد الخمائة (١) .

زيد بن عبد الله بن جعفر اليفاعي :

قال عنه ابن سمره : هو أستاذ الأستاذين وشيخ المصنفين تفقه بصهره الشيخ إسحق الصردفي في الفرائض والحساب ، وأبي بكر بن جعفر الخثاعي في الفروع ، وارتحل إلى مكة مرتين : الأولى لقي فيها الحسين بن علي الشيباني الطبري مصنف (المدة) وأبا مضر محمد بن هبة الله البنديجي مصنف (المعتمد في الخلاف) والمتوفى باليمن سنة ٤٩٥هـ (٣١١٠١) ، وكلاهما سبق الكلام عنه ، فقرأ عليهما في (المذهب) و (التبصرة) في علم الكلام ، ثم رجع إلى اليمن فاجتمع الناس إليه للدرس في حياة الإمام أبي بكر بن جعفر الخثاعي ، وكان يقرئ كل واحد طلب منه للقراءة ولا يستل عن نسبه وحسبه ، أما أبو بكر فكان لا يقرئ إلا من له منصب وحسب ونسب . وأصل الفقيه عبد الله من المعافر ثم سكن الجند ، وكانت مدرسته فيها ، وقد هاجر إلى مكة ومكث بها اثني عشرة سنة بسبب ما جرى بينه وبين أبي بكر بن جعفر بن عبد الرحيم من الاختلاف ، بسبب المكائد التي كان يثيرها بين الإمامين وأصحابهما أمير الصليحيين الفضل ابن أبي البركات ، حيث جعل منهما حزينين متغافلين ، وذلك حفاظاً على السلطة الصليحية ، وقد عاد إلى اليمن سنة ٥١٣هـ بعد هلاك الفضل ، فاجتمع عنده من طلبة العلم وفقهاء المذهب المشهورين ما يروى على المائتين من فقهاء تهامة وأبين وحضرموت والسحول . توفي سنة ٥١٥هـ (١١٢١م) (٢) .

عبد الله بن أحمد بن محمد الهمداني : سكن زبران من بادية الجند ، وهو من تلاميذ اليفاعي ، وكان يفضل على أصحابه لمعرفته ، ومن أشياخه أبو بكر ابن جعفر بن عبد الرحيم ، وأكثر أخذه عن اليفاعي وابن عبدويه صاحب (الإرشاد) في أصول الفقه ، وسمع عليه قراءة المذهب وغيره وكان زاهدا ورعا . توفي سنة ٥١٨ هـ (١١٢٤ م) .

زيد بن الحسن بن محمد بن الحسن بن أبي أيوب الفائش : كان عالما بعلوم كثيرة منها : علم القراءات بطريقة أبي معشر الطبري قرأه عليه بمكة ، والتفسير والحديث واللغة وغيرها ، وكان كثير الحج ، وربما جاور بمكة ، وله أشياخ كثيرون في مكة واليمن ، وبكثرة رحلاته في طلب العلم أحرز منه قسطا كبيرا ، وقد أحصى من كتبه التي كانت توضعها مكتبته فزادت على الخمسمائة كتاب ، وكان قواما بالليل ، يصلي بالسبع من القرآن كل ليلة في غالب أحواله وأكثر زمانه وصنف في مذهب الشافعي مختصرا مليحا سماه : (التهذيب) ، وتفق به خلق كثيرون من بلاد شتى ... الخ . توفي سنة ٥٢٨ هـ (١١٣٤ م) .

يحيى بن أبي الخير العمراني :

ولد في مصنعة سير ودرس العلم على خاله أحمد بن عبد الله في كافي القرائن للهردني ، وعلى موسى بن علي الصعبي (التنبية) وعلى الإمام عبد الله الهمداني (المذهب) و (اللع) لأبي إسحق و (الملخص) و (الإرشاد) لابن عبد ربه ثم ارتحل إلى (أحاضة) حيث أخذ عن الإمام زيد الفائش (التعليق) في أصول الفقه و (غريب الحديث) في اللغة و (مختصر العين) للخوافي و (نظام الغريب) للرجي ، وله شيوخ كثيرون ، وقد أطنب ابن سمرّة في ترجمته فقال : الإمام الذي انتشر عنه الفقه في البلدان ، وجاوز علمه البحر والسودان ، وسارت بتصانيفه الركبان في اليمن والشام ، وقد كل كتاب (الزوائد) وحج في سنة ٥٢١ هـ

ولقي الإمام الواعظ الشريف محمد بن أحمد العثماني الديباجي في مكة فتناظرا وتذاكرا في مسائل الفقه والأصول، وعنه أخذ مشايخ الشافعية كتاب (التبصرة) لأبي الفتوح في أصول الدين . ومن أم مصنفاته: (البيان)، وقد سبق الإشارة إليه قبل هذا في (كتب الشافعية) ويقع في نحو عشرة مجلدات ، وقد ذكر فيه مسائل تدل على علمه وفضله ، وكان يحفظ (المذهب) عن ظهر قلب ، وقد أقام رحمه الله في (سير) ثم انتقل منها إلى (ذيسفال) ثم إلى (ذى اشراق) ، ثم عاد إلى ذيسفال حيث مات بها سنة ٥٥٠ هـ ، وكان في كل بلدة يقيم بها يجهد نفسه على التدريس والتأليف ، ومما ألفه في هذه الآونة كتابه : (الاتصار في الرد على المعتزلة القدرية الأشرار) وذلك سبب فتنة أثارها قاضي الزيدية القاضي جعفر بن أحمد بن عبد السلام^(١) ، و (غرائب الوسيط) ، وقد انتحل الشروح الكثيرة والدلائل المشهورة والمسائل المفيدة والأقيسة السديدة . إلى أن قال ابن سمرة فما أعلم في أكثر هذا الخلاف فقيها مجوداً ومناظراً مجتهداً إلا من أصحابه وأصحاب أصحابه . . . الخ ، وفيه يقول الشاعر :

لله شيخ من بني عمران مذ كان شاد العلم بالأركان
(يحيى) لقد أحى الشريعة هادياً (بزوائد) و (غرائب) و (بيان)
هو ذروة اليمن الذي ما مثله من أول في عصرنا أو ثاني

توفي بذي سفال سنة ٥٥٨ هـ ، ومن كبار أصحابه الذي تفقهوا به وسمعوا عنه : عمه محمد بن موسى بن عمران وابنة أبو الطيب طاهر صاحب كتاب (مقاصد اللمع) و (كسر قناة القدرية) و (مناقب الإمام الشافعي) و (مناقب الإمام أحمد بن حنبل) و (معونة الطلاب بفقه معاني كلم الشهاب) ، وقد تولى قضاء جيله لعبد النبي بن مهدي ، وهناك من أصحابه وتلامذته من يزيد عددهم على المائتين ، وقد ترجم ابن سمرة لخمسين منهم اكتفينا منهم بمن ذكرنا .

(١) سنأتي ترجمته وطرف من قصته مع العمراني في الفصل الأخير .

٢ - المذهب الإسماعيلي

تعددت الأقوال حول تسمية هذا المذهب ، كما تعددت الأبحاث حول فلسفته وفقهه ومعتقداته ، فقد سميت الفرقة المعتبرة له بالإسماعيلية ، والباطنية ، والإمامية السبعية ، والفاطمية ، وإذا نظرنا إلى معتقداتها وأقوالها وجدنا أن هذه الأسماء تنطبق عليها ، فهي إسماعيلية لأنها تقول بإمامة اسمعيل بن جعفر الصادق ، وهي باطنية لأنها تفسر القرآن والسنة بتأويلات باطنية لم يقل بها غيرها من الفرق ، مدعية بأن لظواهر القرآن والأخبار بواطن تجري في الظواهر مجرى اللب من القشر ، وهي عند الأذكياء رموز وإشارات على حقائق معينة لا يعرفها إلا من ارتقى إلى علم الباطن ، وسميت بالفاطمية لأنها تحصر الإمامة في أبناء فاطمة لا غيرهم .

والذي يفهم من مراجع هذا البحث المختلفة والمتعددة بأن اسماعيلية اليمن يمكن أن يطلق عليها (الاسماعيلية المباركية) ، وهي إحدى الفرق الجعفرية ، لأنها زعمت أن جعفر الصادق نص على ولده اسمعيل بالإمامة من بعده ، وجعل الوصية إليه ، لأنه كان أسن أولاده وآثرهم عنده فمات اسمعيل في حياة أبيه فانتقلت الإمامة إلى ابنه محمد ثم إلى ذريته من بعده ، وقد سميت بالمباركية نسبة إلى زعيم لها كان يسمى (المبارك) . ويطلق على هذه الفرقة عند علماء الملل والنحل بالسبعية لأن محمد بن اسمعيل هو الإمام السابع بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

وهناك فرقة أخرى للإسماعيلية ، وهي تتوقف عند اسمعيل بن جعفر وتوجب إمامته ، وأنه لم يموت ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً ، محتجة بقول جعفر الصادق : « ما كان الله ليداول عليّ في إمامة اسمعيل » .

وكلا الفرقتين تدعى بأن إمامها هو المهدي المنتظر ، إلا أن الأولى تقول

بانتقال الولاية إليه بطريق الوراثة وأنه لا يخلو من وجوده عصر من العصور ، وإمامهم في هذا العصر هو أغا خان الإسماعيلي الموجود في الهند والذي تنتمي إلى هذه الأسرة لانحصار الإمامة فيه .

ويقول القاضي نشوان بن سعيد الحميري في كتابه (الحور العين) بأن الإسماعيلية المباركية قد افترقت هي الأخرى إلى فرقتين : الأولى : وتقول بأن محمد بن إسماعيل بن جعفر حتى لم يمت ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلاً ، وأنه القائم المهدي المنتظر عندها ، واحتجت بروايات لها عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم « إن سابع الأئمة قائم » فالسبعة : علي ، الحسن ، الحسين ، علي بن الحسين ، محمد بن علي ، جعفر بن محمد ، والسابع محمد بن إسماعيل بن جعفر . الثانية : وتقول بأن محمد بن إسماعيل قدمات ، وأن الإمامة في ولده من بعده .

وبالمقارنة بين هذه الأقوال وبالنظر إلى المراجع الموجودة بأيدينا الآن ، نجد أن إسماعيلية اليمن إحدى طائفتي الإسماعيلية المباركية التي تقول بإمامة محمد ابن إسماعيل الذي قدمات وأن الأمامة في ولده من بعده ، وهذه هي الفرقة التي كان ينتمي إليها المهدي المستور الحسين بن أحمد بن عبد الله بن محمد بن إسماعيل بن جعفر الذي سمي نفسه (ميمون القداح) والذي بعث داعيته إلى اليمن وهما الحسن بن فرج بن حوشب وعلي بن الفضل الخنفرى سنة ٢٦٨ هـ (٨٨٢ م) وأمرهما أن يدعوا إلى ابنه عبد الله المهدي مؤسس الدولة الفاطمية وأول خلفائها ٢٨٠ - ٣٢٢ هـ (٨٩٣ - ٩٣٤ م) .

وجاء في كتاب الملل والنحل للشهرستاني في كلامه عن الإسماعيلية وعقائدهم : « وقد لزمهم لقب الباطنية لحكمهم بأن لكل ظاهر باطناً ولكل تنزيل تأويلاً ، ولهم ألقاب كثيرة سوى هذا على لسان قوم قوم ، فبالعراق يسمون الباطنية

والفرامطة والمزدكية ، وبخراسان التعليمية ، وهم يقولون : نحن إسماعيلية لا يميزنا من فرق الشيعة هذا الاسم وهذا الشخص .

فرق الشيعة :

وبما أن الإسماعيلية ليست إلا فرقة واحدة من مجموع فرق الشيعة ، فإنه يلزمنا أولاً - وقبل أن نبدأ الكلام عنها وعن تاريخ ظهورها باليمن - أن نعرف قبل ذلك الفرقة الرئيسية التي تفرعت منها الإسماعيلية وغيرها من فرق الشيعة وما ينبني أن نقف عليه من فقهها وعقائدها .

هنالك الكثير من الكتاب العرب والمستشرقين الذين كتبوا عن هذه الفرقة الكبرى ، فمن أهمهم : ابن خلدون في مقدمته والشهرستاني في كتابه الملل والنحل والسيد المرتضى في كتاب (الأمالي) و (الملل والنحل) والبلاذري في كتابه (الأنساب) وابن أبي الحديد في شرحه نهج البلاغة والمبرد في (الكامل) وغيرهم من أهل السير والطبقات والأنساب ، وقد تشعبت الأقوال فيهم وفي فلسفتهم وعقائدهم ، فمنهم من يمسزو بعض آرائهم إلى عبد الله بن سبأ بصفته مؤسس هذه الفرقة ومبتدع آرائها ومنهم من ينسبها إلى غير ذلك^(١) .

ولكن معظم هؤلاء يجمعون على أن التشيع المجرد من الحزبية قد نشأ بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وكان إسم التشيع يطلق على محبة الإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه والحكم بأحقية بالإمامة أو الخلافة بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، بصفتها ميراث أدبي ، لقرايته أولاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم وسابقتها في الإسلام ومكاته من المسلمين وحسن بلائه في سبيل الله وسيرته التي لم تعرف العوج قط ، وشدة في الدين ، وفقهه بالكتاب والسنة . . . الخ^(٢) ، وثانياً للأدلة التي وردت فيه ، وهي وإن

(١) راجع فضاغ الباطنية للغزالي . (٢) الفتنة الكبرى لطفه حسين : ١٠٣/١

كانت لاتحمل نصاً صريحاً في ولايته ، إلا أن بعض الصحابة — ومنهم علي^١ نفسه — قد فهموا منها ذلك .

وبعد أن جنح علي إلى مبايعة أبي بكر ثم عمر ثم عثمان جنح أولئك الصحابة معه ، وذلك لما قاله الإمام علي كرم الله وجهه : « لاحتفاظ علي وحدة صف المسلمين وخشية منه إن لم ينصر الإسلام وأهله ، بعد أن رأى راجعة من الناس رجعت عن الإسلام يدعون إلى محو دين محمد وأن يرى في الإسلام ثلماً وهدماً تكون المصيبة به عليه أعظم من فوات الولاية التي إنما هي متاع أيام قلائل الخ » (١) .

وكان من بين هؤلاء الصحابة بعد أهل بيت النبي صل الله عليه وآله وسلم : سلمان الفارسي ، وأبو ذر الغفاري ، والمقداد بن الأسود ، وعمار بن ياسر ، وغيرهم من الصحابة الذين أحبوا علياً وناصروه في حربي الجمل وصفين مناصرة فعالة ، مدفوعين في ذلك بدافع الولاء والحب .

وعندما ازداد تذمر الناس من بطانة سيدنا عثمان رضى الله عنه ، وسخط عليه حتى بعض كبار الصحابة ، ومنهم طلحة والزبير وعائشة وأبو ذر الغفاري وغيرهم واشتدت معارضتهم له ، وإن كانت في بعض الأحيان معارضة رفيقة لاتتجاوز حدود النقد والاستفكار تارة ، والنصح والإرشاد تارة أخرى ، فقد ساعد ذلك على تكون جبهة معارضة بدأت في (مصر) بزعامة محمد بن أبي الحنفية ، وانضم إليها كاقيل عمار بن ياسر .

وكان سبب ظهور هذه المعارضة في مصر بالذات هو حيث كان يوجد الاستياء الشديد من أعمال عبد الله بن أبي سرج عامل عثمان ، ذلك الاستياء الذي أذكاه محمد بن أبي حذيفة ومحمد بن أبي بكر تارة بواسطة النقد العلني ،

(١) راجع كتاب الإمام علي إلى أهل العراق في كتاب (الإمامة والسياسة) لابن قتيبة (١٦١) .

ثم التشيع المفتوح بالخليفة عثمان وعامله تارة أخرى ، الأمر الذي أوجد فيه قوّة نائرة ، أفضت إلى المطالبة بمخلع عثمان ثم إلى حصاره وقتله .

ولم تظهر هذه المعارضة في مصر فقط فقد ظهرت بالعراق بصورة لا تقل عنها في مصر سخطاً واستياء ، « ويكفي أن تقرأ كتاب مالك بن الحارث الأشتر إلى عثمان حين ردت الكوفة عامه سعيد بن العاص ل ترى سخط الناس والشباب منهم خاصة ، وبعد أن كتب اليهم ويعصرهم . . . الخ » (١)

« من مالك بن الحارث إلى الخليفة المبتلى الخاطيء الحائد عن سنة نبينه النابذ لحكم القرآن وراء ظهره .

أما بعد فقد قرأنا كتابك ، فإنه نفسك وأعمالك عن الظلم والعدوان ، وتسير الصالحين ، نسمح لك بطاعتنا وزعمت أننا قد ظلمنا أنفسنا ، وذلك ظنك الذي أرداك فأراك الجور عدلاً والباطل حقاً ، وأما محبتنا فإن تنزع وتتوب وتستغفر الله من تجنيك على خيارنا وتسيرك صلحائنا وإخراجك إيانا من ديارنا ، وتوليتك الأحداث علينا ، وأن تولى مصرنا عبد الله بن قيس أبا موسى الأشعري وحذيفة ، فقد رضيناها ، واحبس عنا وليدك وسعيدك ، ومن يدعوك إليه الهوى من أهل بيتك إنشاء الله والسلام .

فأنت ترى أن كلاً من زعماء المعارضة في كل من مصر والعراق كانوا ممن ناصر علياً والتف حوله بعد مقتل عثمان ، ذلك لأنهم كانوا أكثر إحساساً وأشد استنكاراً .

التشيع في دوره العقائدى :

يستنتج مما ذكرناه أن التشيع في الإمام علي كرم الله وجهه قبل توليه

الخلافة كان من الصحابة كما قلنا . مجرد ولا ومحبة وكذلك كان بعد توليه الخلافة ، بصفته أولاً الخليفة الشرعي للمسلمين ، وثانياً لما هو معروف به من المكانة والفضل ، إلا أن ذلك الحب تطور بعد موته إلى الغلو من بعض العناصر التي أصبحت فيما بعد فرقاً ، ولكن التاريخ لم يحسب لها بعد في سجله أى حساب ، ولذلك سرعان ما انتهت واضمحلت ، ونفني بهذه الفرق : السبئية والسجائية والغرابية والبترية والجارودية وغيرها .

أما قصة عبد الله بن سبأ التي جعل منها بعض المؤرخين أساساً لانتقاض الناس على عثمان وسبباً للفرقة بين المسلمين ، فقد أنكر ذلك المنصفون من الكتاب المعاصرين ، ومنهم الدكتور طه حسين حين قال :

« ويخيل إلى أن الذين يكبرون من أمر ابن سبأ إلى هذا الحد يسرفون على أنفسهم وعلى التاريخ اسرافاً شديداً . وأول ما نلاحظه أنا لا نجد لابن سبأ ذكراً في المصادر المهمة التي قصت أمر الخلاف على عثمان ، فلم يذكره ابن سعد حين قص ما كان من خلافة عثمان وانتقاض الناس عليه ، ولم يذكره البلاذري في أنساب الأشراف ، وهو فيما أرى أهم المصادر لهذه القصة وأكثرها تفصيلاً ، وذكره الطبري عن سيف بن عمر ، وعنه أخذ المؤرخون الذين جاؤا بعده فيما يظهر » .

« ولست أدري أكان لابن سبأ خطر أيام عثمان أم لم يكن ، ولكني أقطع بأن خطره — إن كان له خطر — ليس ذا شأن ، وما كان المسلمون في عصر عثمان ليعيث بعقولهم وآرائهم وسلطانهم طارئاً من أهل الكتاب أسلم أيام عثمان ، ولم يكذب يسلم حتى انتدب لتشر الفتنة وإذاعة الكيد في جميع الأقطار . ولو قد أخذ عبد الله بن عامر أو معاوية هذا الطارئ الذي كان يهودياً ، فلم يسلم إلا كائناً للمسلمين لكتب أحدهما أو كلاهما فيه إلى عثمان

ولبطش به أحدهما أو كلاهما ولو قد أخذه عبد الله بن أبي سرح لما أعفاه من العقوبة التي كان ينزلها بالمحمد بن لولا خوفه من عثمان ، والذي يكتب إلى عثمان يستأذنه في البطش بابن أبي بكر وابن أبي حذيفة وعمار بن ياسر في بعض الروايات خليف ألا يعنى من عقوبته رجلا من أهل الكتاب قد اتخذ الإسلام وسيلة لإثارة الفرقة بين المسلمين ، وتشكيكهم في إمامهم بل في دينهم كله ، ولم يكن أسير من أن يتبع الولاة هذا الطارئ ومن أن يأخذوه ويعاقبوه ، وهم كانوا مهرة في تتبع المعارضين وإخراجهم من ديارهم وإرسالهم إلى معاوية أو إلى عبد الرحمن بن خالد بن الوليد « (١) » .

« ومن أغرب ما يروى من أمر عبد الله بن سبأ هذا أنه هو الذي لقن أباذر نقد معاوية فيما كان يقول من أن المال هو مال الله وعلمه أن يقول إنه مال المسلمين . ومن هذا التلغيق إلى أن يقال إنه هو الذي لقن أباذر مذهبه كله في نقد الأمراء والأغنياء ، وتبشير الكاذبين للذهب والفضة بمكاو من نار تسكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم . فما أعرف إسرافا يشبه هذا الإسراف ، فما كان أبو ذر في حاجة إلى طارئ محدث في الإسلام ليعلمه أن للفقراء على الأغنياء حقوقا ، وأن الله يبشر الذين يكتزون الذهب والفضة ولا ينفقونها في سبيل الله بعذاب أليم فالذين يزعمون أن ابن سبأ قد اتصل بأبي ذر وألقى عليه بعض مقاله يظلمون أنفسهم ويظلمون أبا ذر ، ويرقون بابن السوداء إلى مكانة ما كان يطمع في أن يرقى إليها « (٢) » :

التشيع في دوره السياسي :

كان لتتابع الأحداث الخطيرة والتصرفات التي اتخذها زياد عامل معاوية

على الكوفة والذي ألحقه معاوية بنسبه أثرها البالغ في اضطهاد الشيعة وقتلهم وتشريدهم وإخراج من بقي من ديارهم ، ثم جاءت فاجعة (كربلاء) بقتل الحسين بن علي رضي الله عنهما ، وقتل معاوية لحجر بن عدي وأصحابه ثم قتل هانيء بن عروة المرادي ومسلم بن عقيل الهاشمي بأمر زياد بن أبيه ، مما كان عاملاً آخر في تعميق الأسى والحزن في قلوب المسلمين ومضاعفة السخط والحقد على بني أمية، الأمر الذي حفز الشيعة تحفيزاً شديداً وجعلهم يتكتلون وبشكلون حزبا قويا لم يكن له وجود من قبل .

وقد تمثل هذا الحزب باديء الأمر في ثورة التوابين بالكوفة سنة ٦٥ هـ ضد عاملها عبد الله بن زياد عامل مروان بن الحكم ، وكان شعارهم الأخذ بثأر الحسين ، وسُمُّوا بالتوابين لأنهم تابوا في تقصيرهم بحق الحسين ، إلا أن ابن زياد تمكن من إخماد هذه الثورة في أول معركة جرت بينهم وبينه في مكان خارج الكوفة يدعى : « عين الوردة » ، بعد أن قُتل قائدهم سليمان ابن صُرد .

الكيسانية :

ولم يمض على هزيمة التوابين عام واحد حتى كان المختار بن عبيد الثقفي قد تمكن ثانية من تأليب أهل الحجاز على بني أمية ، والتف حوله لفيف من المسلمين . وكانت سياسته تتركز على الدعوة باسم محمد بن الحنفية الذي سماه (بالمهدي) و (الوصي) ، بصفته ولي دم الحسين ووارث العلوم التي أوصى بها على عليه السلام .

وكان هذا المختار يسمى (كيسان) وإليه نسبت فرقة الكيسانية ، وقيل إن كيسان كان مولى للإمام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه وقيل

مولى محمد بن الحنفية، وهما يكن من شيء فقد أحرز هذا المذهب نجاحاً كبيراً
أتاح للمختار - وفي خلال وقت قصير - تجهيز جيش جرار بقيادة إبراهيم بن الأشتر
النخعي سنة ٦٦ هـ (٦٨٨ م) لئلا تجزأ عبيد الله بن زياد القتال ، وقد التقى الجانبان
على نهر (الخازن) ، وأسفرت المعركة عن قتل ابن زياد مع عدد من أنصاره
واستيلاء إبراهيم بن مالك على الكوفة .

وعلى إثر ذلك جاء المختار إلى الكوفة وقال لأهلها : « لقد بعثني المهدي
الوصي إليكم أميناً ووزيراً ، وأمرني بقتل الملحدين ، والطلب بدم أهل
بيته ، والدفع عن الضعفاء » . ثم أخذ في تنفيذ هذا الأمر فقتل عدداً كبيراً
من أعداء العلويين ومن اشترك في قتل الحسين ، وكان بلاؤهم بالمختار وقائده
إبراهيم بن الأشتر - كما قال الأستاذ عباس العقاد في كتابه « سيد الشهداء » -
عدلاً لا رحمة فيه ، ولا نحسب قسوة بالآثمين سلت من اللوم أو بلغت من
المذرم ما بلغت قسوة المختار ... الخ .

واستمر المختار في مطاردة قتلة الحسين والتنكيل بهم ، وساعده على ذلك
التفاف كثير من الناس حوله وتأيدهم له قولاً وفعلًا ، مما أحرز عدة انتصارات
ضد الأمويين ، لولا ما كان من قتله على يد مصعب بن الزبير عن أمر أخيه
عبد الله لغرض سياسي .

آراء الكيسانية :

والكيسانية أقدم فرق الشيعة ، بل هي المحور الذي ارتكزت عليه فرقة
التشييع كمذهب سياسي كان له شأنه العظيم في التاريخ الإسلامي ، وتشكون
آراؤهم من خمس نقاط كلها ترمز إلى مبدئهم حول تدعيم إمامة محمد بن الحنفية
وترسيخ الدعوة له .

وكان حرصهم الشديد على عودة الإمامة إلى أهل بيت النبي (ص) وعلى انتزاعها من أيدي الأمويين قد جرم إلى انتحال بعض المعتقدات في سبيل تقديس محمد بن الحنفية وتثبيت الإمامة الهاشمية ، وكان حبهم لأهل البيت النبوي وعداؤهم البالغ لبني أمية هو الذي جرم إلى ابتكار آرائهم ودفنهم إلى اختراعها دفنا . وأهملها ما يلي :

(١) القول برجمة الإمام المهدي محمد بن الحنفية ، ومنهم من يقول وهم الأكثر بأنه ما زال حياً يجبل رضوى عنده غسل وماء ، ومنهم الشاعر المشهور كثير عزّة الذي يقول في هذا الصدد :

ألا إن الأئمة من قریشٍ ولاية الحق أربعة سواء
على^٢ والثلاثة من بنيهِ هم الأسباط ليس بهم خفاء
فسبط سبط إيمانٍ وبرٍ وسبط غيبتهِ كربلاء
وسبط لا يذوق الموت حتى يقود الخيل يتبعه اللواء
تغيّب - لا يرى - منهم زماناً برضوى عنده غسل وماء
(٢) عصمة الأئمة ووجوب تقديسهم .

(٣) تناسخ الأرواح ، وهو خروج الروح من جسد وحلولها في جسد آخر ، ويعنى ذلك أن روح الإمام التي تحمل العصمة تنتقل إلى جسد الإمام الذي يليه .

(٤) الإيمان بالبداء ، وهو أن الله يغير ما يريد تبعاً لتغير علمه ، وهذا القول إن صح عن الكيسانية فهو مخالف تماماً لبقية فرق الشيعة التي تقول بأن البداء هو جواز تغير الأحكام بتغير المصلحة باعتبار الزمان والمكان .

(٥) أن لكل شيء ظاهراً وباطناً وهو العلم الذي آثر به الإمام على

ابنه محمد بن الحنفية ، ولا يصلح للإمامة إلا من أحرز علم الباطن ، لأنه ينتقل إليه بالوصاية ، ومن ثمة فهو دليل عندهم على صحة الإمامة .

فرق شيعية أخرى :

وقد جاء بعد الكيسانية فرق شيعية أخرى عددها نشون الحميرى فى كتابه رسالة الحور العين إلى إحدى عشرة فرقة ، أهمها فرقتان لا تزالان باقيتان حتى اليوم وهما :

(١) الإمامية

(٢) الزيدية

وما عداهما ثمان فرق مغالية قامت معظمها على تأليه الإمام على والغلاة فى موالاته وحبه ، وهى التى قال فيها الإمام على نفسه . « هلك فى اثنين : قال مبغض وغال مفرط » وحصرها كما جاء فى الحور العين : السبئية ، السحابة ، الغرابية ، الكاملية ، الحريرية ، الجارودية ، الحسينية . وحيث أن هذه الفرق لم يبق لها أهمية فى كتب التاريخ الحديث فقد تركنا الكلام عنها خشية الإطالة .

الإمامية :

وسميت بالامامية لأن مؤسسى هذه الفرقة ركزوا سياستهم حول مركز الامامة ودعموها بأراء وتأويلات من القرآن والسنة شأنهم فى ذلك شأن غيرهم من علماء الشيعة ، إلا أن الامامية وإن كانوا فرعاً من الشيعة فقد أحدثت آراؤهم ضجة كبرى وأوجدت دويماً فى الميدان العلمى والفلسفى فى تاريخ الاسلام ، وكانت نظرياتهم قد اكتسبت الصبغة السياسية بصورة أقوى من

غيرها من فرق الشيعة الأخرى ، ذلك لأن الامامية وبالأخص الاسماعيلية منها كانت أكبر نشاطاً وأكثر دأباً في تكوين الامامة ، ولا غرو فقد ساعدها الحظ في بناء الدولة الفاطمية في اليمن والمغرب ومصر لمدة دامت ما يقرب من ثلاثمائة عام (٢٨٠ - ٥٦٦ هـ) .

وعندما نتصفح تاريخ مصر في عهد الدولة الفاطمية نجد أنه كان أكثر ازدهاراً وأعظم حيوية من غيره ، فقد شاهدت مصر حركة علمية ودينية وفنية تفوق كل الحركات السالفة من إخشيدية وطولونية ، كما شاهدت أيضاً فلسفة كلامية جديدة كان معظمها مقتبساً من آراء إفلاطون وأرسطو مع مزجها مزجاً دقيقاً بفلسفة الدعوة وعلوم التشيع في إطار دعائي محكم يهدف إلى تثبيت الامامة الفاطمية وترسيخ أقدامها ، وقد جاء في خطط المقرئ في فصول مطولة أوضح فيها ما بلغ إليه الفاطميون في مصر من إهتمام بالعلم بكافة أنواعه الفقهية والأدبية والفلسفية ، وما اشتملت عليه خزائهم من الكتب النادرة وقال : إنه كان بقصر العزيز أربعين خزانة من جملتها خزانة فيها ثمانية عشر ألف كتاب من العلوم القديمة (الفلسفة والطب والالهيات وما إليها) .

أما المبادئ التي تفرد بها الامامية والتي تدور عليها عقائدهم وفلسفتهم فهي نفس المبادئ التي قال بها الشيعة مع اختلاف بسيط في موضوع الأئمة ، وتتلخص في النقاط التالية :

١ - القول بإمامة علي عليه السلام باسمه وعينه ، لأن النبي (ص) نص بذلك ونصبه للناس إماماً وأظهر هذا الأمر على غيره من الصحابة ، وإن الأمة كفرت وظلت بصرفها الأمر إلى غيره ، وإن الخليفين أبا بكر وعمر رضى الله عنهما انتزعاها منه انتزاعاً ، ولذلك فهما ظالمان يجب على كل مسلم التبرؤ منهما .

٢ - القول بعصمة الأئمة - كالأنبياء - من المعاصي والكبائر والخطأ والنسيان ، لأن الإمام حافظ الشريعة .

٣ - القول بالرجعة، وهو اعتقاد رجعة إمامهم ، وقد افترقوا في تعيين هذا الإمام إلى فرقتين :

الأولى : وتسمى الاثنا عشرية ، وتعتقد غيبة الامام الثاني عشر وهو عندهم الحسن بن علي العسكري المستور ، وهذه الفرقة أكثر الشيعة عدداً ، ويوجد معظمها في العراق والشام وإيران .

الثانية : السبعية وهي الاسماعيلية ، وتعتقد إمامة محمد بن اسماعيل ابن جعفر حسبما سبق بيانه .

٤ - الايمان بالمعجزات التي يمتاز بها الأئمة لاثبات إماماتهم ، لأنهم كما قالوا أوصياء النبي (ص) وكما أن النبي له معجزة فكذلك الوصي له معجزة أيضاً .

٥ - القول بالتقية ، وهو أن للمسلم أن يظهر خلاف ما يضر عند الضرورة أو الخوف استناداً إلى قوله تعالى : « لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ، ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء إلا أن تتقوا منهم تقاة » ، وهي إحدى النظم السرية للشيعة كوسيلة لتنفيذ الخطة وإحكام تدابير الدعوة .

٦ - أن لكل ظاهر باطناً في علوم الشريعة حسبما أسلفنا .

هذا ملخص أقوال الإمامية ككل ، وهناك آراء أخرى للإمامية الاسماعيلية تتعلق بالتأويل اعتبرها علماء الكلام آراء شاذة كانت عرضة لنقد الشديد من كثير من علماء الإسلام .

(النظريات الأساسية للمذهب الاسماعيلي)

إن الاسماعيلية - وهي جزء لا يتجزأ من فرق الشيعة - قد جعلت مسألة (الإمامة) شغلها الشاغل ومبدأها الأول حتى أصبحت مصدر آراء الاسماعيليين ومعور أبحاثهم ومستقى عقائدهم وفلسفاتهم ، ولم يختلفوا مع الامامية - كما قلنا - إلا في تعيين شخص الامام ، فمنهم - أي الامامية - من يقول بإمامة الامام الثاني عشر بعد الامام على كرم الله وجهه وهو الحسن العسكري وهم الاثنى عشرية ، ومنهم من ذهب إلى إمامة اسماعيل بن جعفر وهم إحدى الاسماعيلية ، ومنهم من قال بانتقال الامامة إلى ابنه محمد السابع بعد الامام على كرم الله وجهه وهم السبعية الاسماعيلية موضوع حديثنا هذا .

وما من شك في أن الامامة عند جمهور الشيعة لها شأن كبير وأهمية قصوى ، ويعتبرونها أسس الإيمان ونظام الاسلام ، وعليها - كما يقول الماوردي - المعول في حراسة الدين وسياسة الدنيا وحفظ حوزة الملة . . . الخ ولكننا إذا أمعنا النظر في تلك المراجع التي تنقل لنا النظريات الأساسية لمذهب الاسماعيلية ، لوجدنا أنهم توسعوا كثيراً في علم التأويل ، وتفردوا بآراء هي غاية في الغرابة وأهمها مشكلة (الحلول) وهي أن الله يحل في جسم الخليفة - تعالى عن ذلك - فإذا أمر أو أنهى وجبت طاعته ، ويعتبرون ذلك ناسخاً فيما يخالف القرآن والسنة . وما دمنا نجهل الكثير من نصوص الفرقة الإسماعيلية في اليمن ، ولا نعرف أكثر مما أسلفنا عن تعاليمهم ومعتقداتهم ، فإننا لا نستطيع أن نجزم بأنهم المقصودون في تلك المؤلفات التي تضمنت الكثير من المعلومات عن هذه الفرقة بصورة عامة ؛ ونخص منها كتاب أبي حامد الغزالي : « فضائح الباطنية » والذي نشرته الدار القومية للطباعة والنشر مؤخراً ، لأنه خص في مهاجمته الباطنية الاسماعيلية التي كانت خارج اليمن في عصره .

وهناك العديد من المؤلفات اليمينية وغير اليمينية التي تتحدث عن الباطنية ،
فمن المؤلفات اليمينية :

- (١) مشكاة الأنوار في الرد على الباطنية ، للإمام يحيى بن حمزة .
- (٢) الإفحام في الرد على الباطنية الطغام ، للإمام يحيى بن حمزة .
- (٣) الرد على الباطنية للقاضي حميد الشهيد المحلى .
- (٤) القاطعة في الرد على الباطنية لمحمد بن يحيى حنش .
- (٥) كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة ، لمحمد بن مالك الحمادى .
- (٦) العلم الشامخ للقاضي صالح بن مهدى القبلى وفيه عدة أبحاث في الرد على الإسماعيلية ' ' ية .

هذه بعض المؤلفات اليمينية التي تضمنت معتقدات الباطنية مع الرد عليها ، وأكثر مؤلفيها كما ترى هم من الزيدية الشيعة ، أما المؤلفات الأخرى التي كتبها غير اليمينيين فأهمها ما يلي :

- (١) كشف الأخبار وهتك الأسرار في الرد على الباطنية ؛ لأبى بكر الباقلانى المتوفى سنة ٤٠٣ هـ (١٠١٢ م) .
- (٢) كشف أسرار الباطنية لإسماعيل بن أحمد البستى المعتزلى المتوفى سنة ٤١٠ هـ (١٠١٩ م)
- (٣) التنبيه والرد على أهل الأهواء والبدع ، لأبى حسين الملطى المتوفى سنة ٣٧٧ هـ (٩٨٧ م) .
- (٤) الفرق بين الفرق ، لأبى منصور عبد القاهر البغدادى المتوفى سنة ٤٢٩ هـ (١٠٣٨ م) .
- (٥) المال والنحل للشهرستانى أبى الفتح محمد بن أبى القاسم ٤٧٠-٥٤٨ هـ (١٠٨٦-١١٥٣ م)

(٦) فضائح الباطنية ، لأبي حامد الغزالي المتوفى سنة ٥٠٥ هـ (١١١١م)
ولكنه مع الأسف لا يوجد بين أيدينا حال تسطير هذا البحث غير أربعة
من هذه الكتب ، اثنان يمينان وهما كتابا الحمادى والمقبلى ، واثنان من
المؤلفات الأخرى ، وهما كتابا الشهرستانى والغزالي .

ونظراً لما تحدثنا عنه قبل هذا من النقاط الهامة التي يرتكز عليها مذهب
الشيعة عموماً والاسماعيلية خصوصاً نرى أنه لا لزوم للإتيان بأكثر مما أوردناه
سابقاً ، بل يكفينا - وبعبارة أصح يلزمنا - أن نورد طرفاً من آراء كل
من الحمادى والمقبلى بصفتهما كاتبان يمينان ، مع احتفاظنا بالتوقف عن الجزم
في كل ما أوردناه للسبب الذى أسلفناه ، لاسيما وأن الأول نص على فئات معينة
لا يستساغ إطلاقها على الآخرين ، بينما أجمل الثانى كما سترى إثر هذا :

رأى محمد بن مالك الحمادى :

أما محمد بن مالك فهو أحد أولئك الذين دخلوا في مذهب الباطنية ،
لارغبة منه في ذلك ولكن ليقف على حقيقة ما ينسب إليه ، وقد وقفت على
رسالة صغيرة منه محفوظة بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء عنوانها : « كشف
أسرار الباطنية وأخبار القرامطة » ، وقد نقلت من جامع الجند ، وقد استهلها
بقوله : « هذه الرسالة الناصحة للمسترشدين الفاضحة لأهداء الله المفسدين ،
إعلموا أيها المسلمون عصمنا الله وإياكم من الآثام وحفظ علينا وعليكم دين
الإسلام ، أنى كنت أسمع كما تسمعون من أخبار على بن محمد الصليحي من
سوء الإذاعة وقبح الشناعة ، فإذا قال القائل لى : هو كذا وكذا ، قلت له
أنت تشهد هذا ؟ فيقول : ما شهدت ولا رأيت ، ولكن أقول كما يقول الناس ،
وكنت أتعجب من ذلك وأحسن الظن بأهل القبلة ، وكنت أسمع من على
ابن محمد يقول حكم الله لنا على من يظلمنا ويرميننا بما ليس فينا ، فرأيت أن

أدخل في مذهبه لأتيقن صدق ما أسمع ما ينسب إليه وأطلع على كذبه أو صدقه. فأول ما أشهد به أن له نواميسا يسميهم الدعاة المأذونين وآخرين يسميهم المكابيين تشبيهاً لهم بكلاب الصيد ، لأنهم ينصبون للناس الحبائل ويكيدونهم بالفوائل ، وينقبضون عن كل عاقل ويلبسون على كل جاهل بكل كلمة حق يراد بها باطل ، يحضون على شرائع الإسلام من الصلاة والصيام والحج والزكاة كالذي ينثر الحب للطير ليقع في شركه . فيقيم أى الجاهل أكثر من سنة يمعنون به ويختبرون صبره ويتصفحون أمره ، يخدعون به بروايات عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم محرفة وأقوال مزخرفة ، ويتلون عليه القرآن على غير وجهه ويحرفون الكلم عن مواضعه ، فإذا رأوا ممن يرضونه الإقبال إليهم والركون عليهم والإعجاب في جميع ما يملونه والانتقياد لما يأمرونه ، قالوا له : إكشف عن السرائر ولا تنقع بما قنع به العوام من الظواهر ، وتدبر القرآن ، واعرف معانى الصلاة وما يروى عن النبي صلى الله عليه وسلم بالرموز والإشارة ، دون التصريح والعبارة ، فإن جميع ما عليه الناس أمثال مضروبة ، للمثولات معجوبة ، فاعرف الصلاة وما فيها وقف على باطنها ومعانيها فإن العمل بغير علم لا ينفع به صاحبه ، فيقول المخدوع : عم أسأل ؟

فيقال له : قال الله تعالى : (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) فالزكاة في كل سنة مرة وكذلك الصلاة من صلاها مرة في السنة فقد أقام الصلاة بغير تكرار وأيضاً فإن الصلاة والزكاة لما باطن لأن الصلاة صلاتان والزكاة زكاتان والصوم صومان والحج حجان ، وما خلق الله من ظاهر إلا وله باطن يدل على ذلك قوله تعالى : « وفروا ظاهر الأثم وباطنه » ، « قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن » والظاهر ما تساوى به الناس وعرفه الخاص والعام والباطن هو ما قصر علم الناس عن العلم به ولا يعرفه إلا قليل فالله تعالى

يقول : « قليل ما هم » ، « قليل من عبادى الشكور الخ »

« ومعنى الصلاة والزكاة : محمد وعلى ، فمن تولاها فقد أقام الصلاة وآتى الزكاة فإذا قبل منهم ذلك المخدوع قالوا له : قرب قربانك يكون لك سلماً ونجوى ونسأل مولانا أن يحط عنك الصلاة ويضع عنك هذه الآصار فيدفع إثنى عشر ديناراً فيقول الخداع : « يامولانا إن عبدك فلان قد عرف الصلاة ومعانيها ، فاطرح عنه الصلاة وضع عنه هذا الاصر وهذه نجواه إثنى عشر ديناراً فيقول : إشهدوا أنى قد وضعت عنه الصلاة ويقرأ عليه : « ونضع عنهم إصرهم والأغلال التى كانت عليهم » فعند ذلك يقبل إليه أهل هذه الدعوة يهنئونه ويقولون له : الحمد لله الذى وضع عنك وزرك الذى أنقض ظهرك الخ » .

« ثم يقول له الداعى : الآن قد عرفت الصلاة وأنا أرجو أن يبلغك الله أعلا الدرجات فاسأل وابحث ، فيقول المخدوع : عم أسأل ؟ فيقال له : سل عن الخمر والميسر فاعرف معناهما ، فإن الدين لا ينال إلا بالعلم فإن الخمر والميسر الذين نهى الله عن قربهما هما أبو بكر وعمر لمخالفتها علياً وأخذهما بالخلافة دونه ، وأما ما يعمل من العنب والزبيب والحنطة وغير ذلك فليس بحرام لأنه مما تنبت الأرض ، ويتلو عليه قوله تعالى « قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق ، قل هى للذين آمنوا خالصة يوم القيامة » . وقوله تعالى « ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح فيما طعموا إذا ما اتقوا وآمنوا . الآية » .

وهكذا وبعد أن يدفع النجوى وهى إثنى عشر ديناراً يفسرون له الصوم بأنه (السكمان) ويتلون عليه قوله تعالى : « ومن شهد منكم الشهر فليصمه » ويؤولونه بكتمان أمر الأئمة فى وقت استتارهم خوفاً من الظالمين ،

ويستشهدون في ذلك بقوله تعالى « إني نذرت للرحمن صوماً فلن أكلم اليوم إنسيا » .

« ثم يفسر له الطهارة قائلاً : إن المؤمن طاهر بذاته والكافر نجس بذاته ، لأنه لا يطهره الماء ولا غيره ، وأن الجنابة معناها أضداد الأنبياء والأولياء وأهل الطاعة ، وكيف يكون النجس نجساً ، وهو مبدأ الانسان وعليه أساس البنيان ، ولو كان التطهر منه من أمر الدين لكان الغسل من البول والفائط أولى لأنهما نجسان ، وإنما معنى : وإن كنتم جنباً فاطهروا أى إن كنتم جهلة بالعلم الباطن فاعرفوا العلم الذى هو حياة الأبدان قال تعالى : « وجعلنا من الماء كل شئ حى أفلا يؤمنون » ، وقال تعالى : « فلينظر الانسان مم خلق ، خلق من ماء دافق » ، فلما سماه الله بهذا الاسم دل على طهارته وبعد أن يتمكن الداعى من خدع المستجيب بهذه الأباطيل يأمره بدفع النجوى ، ثم يقول لسيده : يامولانا هذا عبدك فلان بن فلان قد عرف معنى الطهارة حقيقة وهذا قربانه ، فيقول : أشهدكم أنى قد أحلت له ترك الغسل من الجنابة » .

« ثم يقيم مدة فيقول له هذا الداعى : قد عرفت أربع درجات وبقى عليك الخامسة ، فإنها منتهى أمرك وغاية سعادتك ویتلو عليه قوله تعالى : « فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين جزاء بما كانوا يعملون » فيقول هذا النهمك : إلهمنى إليها ودلنى عليها ، فيتلو عليه قوله تعالى : « لقد كنت فى غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد » فيقول له : هل تحب أن تدخل الجنة فى الحياة ؟ فيقول : وكيف لى بذلك ؟ فيتلو عليه قوله تعالى « وإن لنا الآخرة والأولى » ، « قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق . الآية » .

« فالزينة هاهنا ما خفى على الناس من سرائر النساء التى لا يطلع عليها

إلا المخصوصون بذلك والدليل عليه قوله تعالى «ولا يبين زينتهم إلا ابعولتهم» والزينة مستورة غير مشهورة ، ثم يتلو عليه : « وحوور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون » ويقول له : من لم ينل الجنة في الدنيا لم ينلها في الآخرة ، لأن المخصوص بها ذور العقول والألباب دون الجهال لأن المستجن من الأشياء ماخفي ، ولذلك سميت الجنة جنة لأنها مستجنة ، وسميت الجن جنًا لاختفائهم عن الناس والجنة المقبرة ، لأنها تستر من فيها ، والجنّ الترس لأنه يستتر به صاحبه ، والجنة هنا ما استتر عن هذا الخلق المنكوس الذين لا علم لهم ولا عقول ، فحينئذ يزداد هذا المخدوع النعوس انهماكاً ، فيقول لذلك الداعي الملعون : تلطف بي في حالي وباقي ما شوقني إليه ، فيقول له : إدفع إثنين عشر ديناراً تكون لك قرباناً فيمضي به فيقول : يا مولانا هذا عبدك فلان قد صحت سيرته وصفت سريره ، وأصبح جديراً أن تبلغه حد الأحكام وتدخله الجنة وتزوجه الحور العين ، فإني قد وثقت به وأمنت به وخبرته فوجدته على الحق صابراً ولأنعمك شاكراً فيقول : علمنا صعب مستصعب لا يحمله إلا نبي مرسل أو ملك مقرب أو عبد امتحن الله قلبه بالإيمان ، فإذا صح عندك فاذهب به إلى زوجتك فيقول سمعاً وطاعة لله ولمولانا ، فيمضي به إلى بيته فيبيت مع زوجته فإذا كان الصباح قرع عليهما الباب وقال : قوما قبل أن يعلم بنا هذا الخلق المنكوس ، فيشكره ذلك المخدوع المدبور ويدعو له فيقول ليس هذا من فضلي بل فضل مولانا ، فإذا خرج من عنده تسمع به أهل هذه الدعوة الملعونة فلا يبقى منهم أحد إلا وبات مع زوجة المخدوع كما فعل هو . ثم يقول له الداعي : لا بد أن تشهد المشهد الأعظم عند مولانا فادفع قربانك ، وبعد أن يدفع اثنين عشر ديناراً يمضي به إلى سيده ويقول : يا مولانا هذا عبدك فلان يريد أن يشهد المشهد الأعظم وهذا قربانه ، حتى إذا جن الليل ودارت الكؤوس وجمعت الرؤوس وطالت النفوس أحضر أهل هذه الدعوة الملعونة حرمهم فيدخلن

عليهم وقد أطفئوا السرج والشمع فيأخذ كل واحد منهم ما يقع في يده
ثم يقول الداعي بعد ذلك : هذا من فضل مولانا فاشكروه ولا تكفروه على
ما أطلق من وثاقكم ووضع عنكم من أوزاركم وحط عنكم من آصاركم ووضع
عنكم من أثقالكم وأحل لكم بعض الذي حُرِّم على جهالكُم ، وما يلقاها إلا
الذين صبروا وما يلقاها إلا ذو حظ عظيم .

ويختم محمد بن مالك مقالته بقوله : « هذا ما اطلعت عليه من معالم
وكفرهم وجهلهم والله يشهد على ما ذكرته ، ومن تكلم عليهم بباطل لعنه الله
لعنة اللاعنين والملائكة والناس أجمعين وأخرى الله من كذب عليهم وحكى
عنهم غير ما هم عليه فهو يخرج من حول الله وقوته إلى حول الشيطان وقوته ،
وهذه نصيحة للمسلمين كما أوجب الله على من حفظ هذه الشهادة فإن الله أمر
ب حفظها وصراعاتها وأدائها إلى من يسميها قال تعالى : « ومن يكتسبها فإنه آثم
قلبه » ، وقال تعالى : « ستكتب شهادتهم ويؤلون » والله سبحانه وتعالى
يوفقنا ويتوفنا مسلمين وأن لا ينزع عنا الإسلام بعد أن ألهمناه بمنه ورحمته إنه
سميع الدعاء ، وصلى الله وسلم على محمد وآله أجمعين إلى يوم الدين .

رأى المقبل في معتقدات الباطنية :

أما العلامة صالح بن مهدي المقبل رحمه الله فقد تعرض للرد على معتقدات
الباطنية أو من يسميهم أحيانا بالإسماعيلية وأحيانا بالروافض أو الإمامية ،
في غير موضع من كتابيه (العلم الشامخ) و (الأبحاث المسددة) ، وهو لم
يمقد في ذلك فصلا بل كان كلامه عنهم يتعلق بموضوعات كتبه ،
وعندما يمين القارئ للنظر في محتويات أبحاثه يجد أنه قد ركز انتقاده لم على
أسباب ثلاثة :

(١) لحكمه عليهم بإبطالهم العقل بقصد إبطال الشرع المترتب عليه

ووضع القواعد التي تجر إلى هدم الدين كالتعليم ، وعصمة الأئمة ، والغلو في تقديسهم ، وقولهم بالتقية (١) .

(٢) لتكفيرهم الصحابة والنيل منهم ، ولهذا قال إن مصيبتهم بالإسلام كانت أعظم من مصيبة الخوارج (٢) .

(٣) لأقوالهم التي تتضمن الكفة بجميع الكتب والرسائل (٣) ، فقد قال في معرض كلامه عن ابن عربي وأصحابه القائلين بوحدة الوجود متمثلاً بقول ابن تيمية : « فأنهم — أي الوجوديين — من جنس القرامطة الباطنية الإسماعيلية الذين كانوا أكفر من اليهود والنصارى ... الخ »
وقول المقبل في أهل الوحدة أيضا :

« ولم أصف عشر ما يذكرونه من الكفر ، ولكن هؤلاء التبس أمرهم كما التبس أمر القرامطة الباطنية لما ادعوا أنهم فاطميون وانتسبوا إلى التشيع ، فصار المنتشيرون مائلين إليهم غير عالمين بباطن كفرهم ، ولهذا كان من مال إليهم رجلان : إما أن يكون زنديقا منافقا ، أو جاهلا ضالا ... » .

« والرافضة يوجهون بحب أهل البيت ، وإنما يريدون بأهل البيت جماعة كذبوا لهم وهم الأئمة الإثني عشر وذلك تنفيذاً لجهالاتهم وأباطيلهم ، وهم أعداء سائر أهل البيت ، ولذا يكفرون من لم يكن على مذهبهم ، وأهل البيت منزهون عن ذلك حتى الأئمة الإثني عشر » (٤) .

(١) العلم الشامخ ص ٤٩٣ (٢) ص ٣٢٣ (٣) ص ٤٩٣

(٤) الأبحاث المسددة

(دعاة الإسماعيلية)

كان الحسين بن أحمد بن عبدالله بن محمد بن إسماعيل بن جعفر - ويسمى بالإمام المستور - يقطن سرّاً في الكوفة، متحيناً للفرص لنشر الدعوة وإخراجها من حيز التستر إلى حيز الإمامة الفعلية، وقد رأى أخيراً أن اليمن والمغرب هما خير البلاد التي يمكن أن يستجيب أهلها والتي يجوز للدعوة أن تنتشر بين ظهرانيهم، وذلك لبعدها عن أنظار الخلفاء العباسيين من جهة، ثم لإمكان تأثير أهلها بهذه الدعوة من جهة أخرى.

وكان الحسن بن فرج بن حوشب من كبار شيعته خير من يتوسم فيه الحسين للقيام بهذا الأمر، وبينما كان يفكر في انتدابه إلى اليمن إذ وصل إليه على بن الفضل الخنقري الحميري، وكان قد قدم إلى العراق لزيارة قبر الإمام علي ابن أبي طالب كرم الله وجهه، ورأى من تشييعه وبكائه فوق القبر ما يضمن نجاح الدعوة إن هو ضمه إلى الحسن بن فرج، ولهذا تمكن من استمالته وتكليفه بالقيام بالدعوة والتعاون مع زميله الحسن بن فرج في الدعوة باسم ولده عبيد الله المهدي.

الحسن بن فرج بن حوشب :

لقب بالنصور وعرف بمنصور اليمن أو منصور حسن وقد وصل اليمن في أول سنة ٢٦٨ هـ (٨٩١ م) مع رفيقه علي بن الفضل حيث دخلاها من ميناء غليفقة، واستقر الحسن في الجهة الغربية منها فيما يسمى (بعدن لاعة) من مقاطعة (حجة) .

أما علي بن الفضل فقد توجه فور وصوله إلى بلدته (يافع) ، ويُذكر

أن استقرار الحسن (بعدن لاعة) كان عن تعليمات من الحسين بن أحمد بعد أن نى إليه تمسك أهلها بحب أهل البيت وإمعانهم في التشيع أكثر من غيرهم من القبائل اليمنية الأخرى .

ويقال إن الحسين بن أحمد قد زودها ببعض التوصيات التي تساعد على النجاح في بث الدعوة ، وسرعة قبولها من الناس ، ومنها كما جاء في افتتاح الدعوة للقاضي النعمان :

١ — إتخاذ التشيع وسيلة لتحقيق المآرب .

٢ — التبشير بالمهدى .

٣ — لزوم الصوم والصلاة والتقشف .

٤ — إيهام الناس بأن لكل ظاهر باطنا ، وأن له أناسا يعلمونه إلا أن الوقت لم يحن بعد لإعلانه .

وكان مما قال لهما : « إن الله قسم للبيانة الأليم أمر في هذه الشريعة إلا بنصرتهم » (١) .

ومن أجل الوصول إلى الغاية المرجوة — كما قال القاضي النعمان — فقد أظهر الحسن بن فرج الصلاة والزهد والتقشف والورع ، وأخذ في نشر الدعوة سرا ، ولم تحمل سنة ٧٠ هـ حتى كان قد تمكن من احتلال جبل مسور (٢) وبناء حصن في قمته بعد أن أسر عامل الحواليين فيه (٣) .

وعندما جهز الحواليون قوة لمناجزته القتال تمكن من دحر هذه القوة وردّها على أعقابها ثم الاستيلاء على حصون أخرى ومنها: كعلان تاج الدين (٤)

(١) حور ١٩٨ (٢) جبل منيع بالقرب من حجة. (٣) حور: صحيفة ١٩٨ .

(٤) بين صنعاء وحجة يبعد عن صنعاء ٤٥ كم إلى الشمال الغربي.

وكوكبان^(١)، إلا أنه انسحب من كوكبان بعد ذلك لكثرة الغارات التي شنها عليه الحواليون^(٢) من شبام، ومع ذلك فقد أحرز نجاحاً معنوياً آخر إلا أنه كان غير ذي أثر كبير بالنسبة لدولتي الحواليين والزياديين^(٣)، وهكذا استمر الصراع حتى جاءت دولة الامام الهادي سنة ٢٨٤هـ وتمركزت في صعدة، وكانت هذه الدولة سبباً في تحطيم ذلك النجاح الباهر الذي كان الحسن وعلى بن الفضل قد أحرزاه في اليمن حسبما يأتي تفصيله .

« وقد ضعف أمر منصور بن حسن [أي المنصور حسن] بعد وقعة نفاش — سنة ٣٠٧هـ (٩٤٤ م) — وهو مكان على مقربة من مدينة عمران^(٤) — وكان من أسبابها أن الناس كانوا قد تضرروا من أصحاب منصور ابن حسن القرمطي الذي كان يحكم جبل مسور وبلاد (لاعة) وما حولها ، ولذلك تحرك الإمام الناصر لقتالهم ، وجمع جنوده وطلب رؤساء أصحابه وجعلهم أمراء على الجيش وقواداً له وهم : إبراهيم بن الحسن العلوي العباسي ، والأمير أحمد بن محمد الضحاك الحمداني ، وعبد الله بن عمر الخارفي الجبري . وقام الإمام من صعده في ألف وستائة مقاتل ، واجتمعت القرامطة تحت لواء قائدهم عبد الحميد بن محمد المسوري صاحب جبل مسور وساروا إلى (حلم) من ناحية الأشمور وهم زهاء سبعة آلاف ، مؤلفين من تهامة والشرف وحجة ولاعة وحفاش وملحان وسائر بلاد المغرب ، والتقى الجمعان في (بيت الورد) واستمر القتال في اليوم الأول من الظهر إلى المغرب ، وفي اليوم الثاني نهض جيش الإمام الناصر إلى (بيت الحمودي) بالقرب من (نفاش) ، وفي اليوم الثالث استمر القتال وأعمل الجيش الناصري سيوفه في القرامطة واستولى على

(١) جبل منبع يطل على مدينة شبام التي تبعد عن صنعاء غرباً ٦٥ كم. ويعرف بكوكبان شبام.

(٢) و (٣) راجع بحثنا عن هاتين الدولتين في (اليمن عبر التاريخ)

(٤) مدينة تاريخية تبعد عن صنعاء وشمالاً ٧٥ كم تقريباً ، وقد جاء ذكرها في بعض النقوش المبشئية التي يعود تاريخها إلى القرن الخامس ق.م .

ما جلبوه من السلاح والكراع ، ولم ينج من القرامطة إلا من فر منهم إلى جبل مسور ، وبعد هذه الواقعة تشتت شمل القرامطة ، ولم يبق لهم شأن ، وتبع الإمام الناصر أثر القرامطة في جيش عظيم حتى وصل (عدن أبن^(١)) لتبع أثر القرامطة ، وكان الناصر زعيماً عظيماً . قال الهمداني عنه في (صفة الجزيرة) إن إبراهيم بن الجدوية أحد شعراء صنعاء مدحه بقصيدة جاء فيها :

ناصر الدين لم تزل منصورا شكر الله سعيك المشهورا^(٢) -

ويظهر مما أورده كاتب سيرة الإمام الناصر الشيخ عبد الله بن عمرو أن معركة أخرى قد تلت هذه المعركة بين الإمام الناصر والمنصور حسن وذلك في سنة ٣٠٨ هـ (٤٩٥ م) هي معركة (المصانع) بهمدان ، وقد هزم فيها جيش منصور هزيمة منكرة ، ويضيف الكاتب قائلا . « إن هذه المعارك قد فتت من عضد الباطنية وبلغ القتل منهم نحو خمسة آلاف ، وذكر مثل هذا الجندي والخزرجي وصاحب أنباء الزمن . وفي ذلك يقول صاحب البسامة^(٣) عند ذكره للإمام الناصر :

فدوخ اليمن الأقصى إلى (عدن) من الجبال كبعدان^(٤) وكالشمر^(٥) وكان يوم (نقاش) يوم ملحة على القرامط لم تبق ولم تذر وعد سبعة آلاف مضوا عجلاً حصائداً بين مرتى ومجتزر وب (المصانع) أخرى منه تشبها

حلت عرى الشرك من كوني ومن قدرى

(١) وبهذا قال تاج الدين عبد الباقي في كتابه (بهجة الزمن في تاريخ اليمن) ، وأضاف أنه دخل مع الإمام الناصر (عدن) زهاء ٨٠ ألفاً من المقاتلين (ص ٤١) .

(٢) المتتطف لفضيلة القاضي العلامة عبد الله الجرافي حفظه الله ص (١٠٧ — ١٠٨) وأئمة اليمن لفضيلة السيد محمد زياره رحمه الله ص (٦٢)

(٣) سيأتى ذكرها مع غيرها من الكتب في الفصل الآتي من هذا الكتاب .

(٤) و (٥) جبلان معروفان بالقرب من مدينة (إب) .

على بن الفضل الخنفر :

أما على بن الفضل فإنه آمن في إحكام خطته التي أوصاه بتنفيذها ميمون القداح من التظاهر بالزهد والتقشف وكثرة الصلاة والصوم والتعبد ليلاً ونهاراً في بطون الأودية حتى تمكن من استجلاب قلوب الرعاع من أهل (ياقع) إليه ، وكان عندما يأتونه بالطعام لا يأكل منه إلا يسيراً ، كما رفض السكنى معهم في رؤس الجبال بادئ الأمر ، وأخيراً أجابهم إلى طلبهم بعد أن شرط عليهم أن يعاهدوه على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وعدم مخالفة أمره فأعطوه العهد بذلك .

وأبدى في سيرته معهم مزيداً من الصلاح والفذل مما جعل الأهالي يقدسونه أعظم تقديس ويجمعون إليه الزكوات من كل الجهات المجاورة ، وكانت أول خطة يتخذها بناء حصن منيع على رأس جبل يياقع ، ثم مهاجمة أمير الحج وأمين ابن العلاء الأصبحي في قوة من ياقع ، إلا أن الأصبحي تمكن من رده على أعقابهِ بعد معركة عنيفة دارت حول مدينة (خُنْفَر) ولكن على ابن الفضل بعد أن تظاهر بالرجوع إلى معقله كرت على الأصبحي في الحال بعد أن عبأ جيشه وهاجم المدينة وأهلها آمنون فلم يشعروا إلا بدخول على بن الفضل عليهم فكانت الكارثة الكبرى على أهلها ومن جملتهم ابن العلاء وأصحابه ، فقد قتلوا جميعاً وانتهبت قصورهم وخزائنها المليئة بالأموال ، وأطلق ابن الفضل اقواته العنان في نهب المدينة واستباحة أهلها .

إحتلاله للمذمخرة :

كانت مدينة (المذمخرة) هي المركز الرئيسي لخلاف جعفر ، والتي كان يسكنها أمير الخلاف جعفر بن إبراهيم بن أبي جعفر المناخي — وهو الذي

سمى الخلف بكامله باسمه وكان له شهرة كبيرة في اليمن — وقد رأى على بن الفضل أنه إذا سيطر على (الذبحرة) تمكن بعد ذلك من غزو المدن الأخرى (كذمار) و (صنعاء) ثم إدخال اليمن بأسره تحت نفوذه ، وكان قد أحرز بعض الشهرة بعد قتله لأمير لحج وأبين ابن العلاء الذي كان هو الآخر من مشاهير أسراء اليمن .

وظل ابن الفضل يتحين الفرص لغزو (الذبحرة) حتى كانت حادثة (دلال) وهي إحدى عزل الخلف ، حينما نكل بهم جعفر المناخي وقطع على صخرة بمدينة (الذبحرة) ثلثمائة يد كعقوبة على تمرد حدث منهم ، فانهز ابن الفضل هذه الفرصة ، وكتب إلى جعفر يقول : « إنما قيامي لإقامة الحق وإمارة الباطل ، وقد بلغت ما أنت فيه من ظلم المسلمين ، فادفع إلى أهل عزلة (دلال) دية ما قطعت من أيديهم ، وإلا فأنا قادم إليك » ، فلم يجبه جعفر بشيء ، ثم جمع ابن الفضل جموعه وسار نحو جعفر والتقى الجمعان في (نقيل البردان) في ٨ رمضان سنة ٢٩١ هـ وجرت بينهما معركة شديدة أسفرت عن هزيمة ابن الفضل وعوده إلى (يافع) .

ومكث ابن الفضل خمسة شهور يعمل جاهدا على إنشاء جيش ضخم قادر على قتال ابن المناخي حيث رأى أن سبب هزيمته في معركة (البردان) كانت نتيجة لضعف قواته . وفي شهر صفر من سنة ٢٩٢ هـ زحف بقواته نحو (الذبحرة) أما ابن المناخي فقد غادرها إلى (زبيد) بعد أن رأى عدم قدرته على الصمود أمام تلك القوات ، ولذلك تمكن ابن الفضل من دخول المدينة بدون حرب ، ولكنه لم يمكث غير بضعة أيام حتى عاد ابن المناخي بجيش كبير أمده به أمير (زبيد) اسحق بن إبراهيم بن زياد (ت: ٢٩١ هـ - ١٠٠١ م) وقد تلقاه ابن الفضل بجموعه في (وادي نخلة) حيث نشبت المعركة الحاسمة

والتي أسفرت عن قتل جعفر المناخي وعدد كبير من أنصاره وجنده ،
وكان لهذه الواقعة أثرها في اشتهار ابن الفضل واتساع نفوذه .

قال نشوان بن سعيد الحميري في كتابه (رسالة الحور العين) :

« وقد أعلن علي بن الفضل الكفر ، وأحلّ جميع المحرمات ، وخرب
الكثير من المساجد ، وكان يدّعي أنه نبي » ، وذكر القصيدة الآتية ذكرها
ثم قال : « وابن الفضل أول من سنّ القرمطة في اليمن ، والقرمطة عند أهل اليمن
عبارة عن الرندقة ، وصاحبها عندهم قرمطي ، وجمعه قرامط . قلت : والأصح
أن النسبة هو إلى مؤسس هذه الفرقة حمدان قرمط .

وقد اشتهر هذا الاسم في أنحاء اليمن ، ولم يُسمَّ به ابن الفضل فقط
بل أطلق أيضاً على المنصور حسن وأتباعه كما هو المعروف في كتب
التاريخ اليمني .

وقال البهاء الجندی في كتابه (السلوك) :

« ثم ادّعى علي بن الفضل النبوة وأحلّ لأصحابه شرب الخمر ونكاح
البنات والأخوات ، ودخل مدينة (الجند) في أول خميس من رجب
سنة ٢٩٢ هـ (٩٠٥ م) فصعد المنبر وقال الأبيات المشهورة وهي :

خذي الدف يا هذه واضربي وغنّي هزارك ثم اطربي
تولّي نبيّ بني هاشم وجاء نبيّ بني يعرب
أحلّ البنات مع الأمهات ومن فضله زاد حلّ الصبي
لكل نبي مضي شرعة وهذي شريعة هذا النبي
فقد حط عنا فروض الصلّة وحطّ الصيام ولم يتسب

إذا الناس صلّوا فلا تنهضى وإن صوموا فكلّى واشربى
ولا تطلبى السّمى عند الصفاء ولا زورة القبر فى يثرب
ولا تمنى نفسك المزيين من الأقربين مع الأجنبي
فمن أين حلّلت للأبعدين وصرت محرمةً للأب
أليس الفراس لمن أسه وسقاه فى الزمن المجدب؟
وما الحمر إلا كاء السماء حلالٌ فقدست من مذهب
هذا وقد روى هذه القصيدة صاحب (أنباء الزمن) وصاحب (بهجة
الزمن) وغيرهما وتكلموا طويلاً عن تصرفات ابن الفضل وفضائله وانحرافاته
الدينية والعقائدية. فليرجع إلى هذه المصادر من أراد التوسع فى البحث .

إحتلاله لدمار وصنماء :

قال صاحب (أنباء الزمن) : « وفى الحرم من سنة ٢٩٣ هـ (٩٠٦ م)
توجه بجيشه نحو (دمار) و (صنماء) ، وعرج فى طريقه على مدينة (منكث^(١))
وأمر بهدمها ، ولما قرب من صنماء خرج له أسعد بن أبى يعفر الحوالى فقاتله
قتالاً شديداً حتى قتل من قومه ٤٠٠ رجل ، ولكن القرامطة تمكنوا من دخول صنماء
ليلاً من جهة جبل (نقم^(٢)) بمساعدة رجل يدعى مهلب الشهابى ، وكان لأسعد مواقف
مشرقة فى محاولة صدّهم ، وأخيراً عجز عن المقاومة فخرج منها وخرج بعده
أهل (صنماء) هاربين ، قد غشيهم الخوف والوجل والرعب والفشل ، تاركين
أموالهم ومنازلهم ، فاستباح القرامطة صنماء ونهبوها » .

(١) قرية صغيرة جنوبى يريم على سفح جبل ظفار - بحصب ، يوجد بها العديد من آثار
وأبقاض اللبائى الحميرية ، بعضها مكتوب بالمسند ، وقد قمت بزيارة المنطقة سنة ١٩٦٥ ، أنظر
الجزء الثانى من هذا الكتاب .

(٢) الجبل اللطل من صنماء من الجهة الغربية .

ولما تمكن ابن الفضل من (صنعاء) أظهر مذهبه الخبيث ودينه المشنوم وارتكب محظورات الشرع ، وادعى النبوة ، ورقى على منبر جامع صنعاء وخطب خطبة منكراً صرح فيها بعقيدته الكفرية ، وحمل عليها من تابعه من الفرق الغوية ، وقد ذكر خطبته الكثير من المؤرخين ، وتركناها تنزيها لهذه الأوراق عن كلام هذا المارق اللعين ، وإن كانت شاهدة عليه بالكفر الصريح ، على أن في أعماله ما يغنى عن التصريح ، فقد بالغ في دحض الشريعة ، وأباح لتابعيه الخمر وإتيان الذكور ، وارتكاب المحرمات ونسكاج البنات والأمهات ، وأسقط حج بيت الله الحرام ، وأنى بدین خالف فيه جميع الشرائع والمذاهب والأحكام » .

وقال البهاء الجندى فى (السلوك) :

« وبعد وصول ابن الفضل إلى صنعاء حصل المطر فأمر بسد الميازيب التي ينزل منها الماء من سطوح الجامع ثم أطلع النساء اللاتي سُبِينَ من صنعاء وغيرها وصعد إلى المنارة وأمر بالقاءهن في الماء فمن أعجبته اجتذبها إلى المنارة وافتضاها حتى افتض عدداً من العذارى » .

وذكر أيضاً أفضع من هذه الأعمال عند نزوله (زبيد) واستباحته لها. ويذكر أن ابن الفضل قد عاد إلى صنعاء واستباحها مرة ثانية في سنة ٥٢٩٤ هـ ولم يخرج منها إلا بعد ثلاث سنوات عندما عاد الى (المذيخرة) كما عاد إلى زبيد سنة ٥٢٩٧ هـ وأقام بها سبعة أيام ، وقد أفاض البهاء الجندى في تاريخه بذكر ابن الفضل وتعداد أفاعيله التي فعلها وفظائعه التي ارتكبها ، وذكر شيئاً من فعله بالمذيخرة فقال :

« إنهمك ابن الفضل على تحليل معرمات الشريعة وإباحة محظوراتها ،

وعمر داراً واسعة يجمع فيها غالب من تابعه نساء ورجالاً متزينين متطيبين ،
ثم توقد الشموع بينهم ساعة ثم تطفأ ويضع كل واحد من الرجال يده على أى
امرأة ويقع عليها ولو كانت من معارمه . قلت وهذا شبيه بكلام الحمادى
السالف الذكر .

موت ابن الفضل مسموماً :

يستفاد من تاريخ القرامطة الباطنية فى اليمن أنه قد اشترك فى معاربتهم
عدد من السلاطين وزعماء القبائل اليمنية ، ومن أبرزهم الأئمة الهاشميون
والسلاطين من آل يعفر ، وكان الإمام المرتضى وأخوه الإمام الناصر - إبن
الإمام الحمادى - وأسعد بن أبى يعفر من أهم الشخصيات التى قاومت الحركة
الباطنية وأخمدت نارها ، وقد استمرت هذه المقاومة حوالى نصف قرن من
الزمن حتى كانت سنة ٣٠٣ هـ . قال الحمادى فى كتابه الآنف الذكر :

« وفيها أراح الله العباد بهلاك الطاغية على بن الفضل على يد شريف
حسنى كان قد تعاهد مع أسعد بن أبى يعفر على قتل ابن الفضل ، وكان هذا
ماهرأفى الطب والحجامة وفتح العروق ، وقد وُصف لابن الفضل من بعض
كبار جلسائه فاستدعى إليه لإخراج الدم ، فدخل على القرمطى فلم عليه ،
وكان قد جعل كمية من السم بشعر رأسه ، وأمره ابن الفضل أن ينزع ثيابه
ويلبس غيرها ، وأن يمس الموضع قبل استعماله ففعل كل ذلك ، وابن الفضل
ينظر إليه ، ثم مسح برأسه فعلق به من السم حاجته . ثم أفصده وخرج من
ساعته وركب دابته ومضى هارباً . فلما أحسَّ عدو الله بالموت أمر بقتل الطبيب
فلم يوجد فلحقوا به إلى نقييل (صيد) بإزاء (قينان) فقتلوه (١) . »

(١) كشف أسرار الباطنية وأخبار القرامطة المطبوع بالقاهرة سنة ١٩٦٠ م ص : ٦٥

ولما علم أسعد بن أبي يعفر بذلك استنفر القبائل اليمنية واتجه بهم نحو (الذيخره) وحاصرها ورمأها بالمجانيق حتى نزلوا على حكمه ، فتسلم المدينة وسبي منها بنات على بن الفضل (١) .

قال نشوان الحميري : « وظفر بهم في شهر رجب سنة ٣٠٣ قتل منهم خلقاً كثيراً وأخذ أموالاً عظيمة يقصر عنها الوصف ، وبيع من القرامطة ناس كثير ، كما أخذ ولدين لعلي بن الفضل وجماعة من رؤساء القرامطة معه إلى صنعاء وأمر بهم فذبحوا جميعاً ، وطرحت أبدانهم في بئر بالجبانة ، وأخذت رؤوسهم فبقرت ووجهت في أربعة صناديق إلى مكة فنُصبت هنالك أيام الموسم (٢) »

هذا وصف موجز لقصة علي بن الفضل داعية الاسماعيلية في اليمن ، وقد روتها كتب التاريخ اليمني بأجمعها وفي بعضها زيادات كثيرة لم نأت بها خشية الإطالة .

وقد ظلت الدعوة الباطنية بعد موت كل من علي بن الفضل ومنصور اليمن تسرى في إطار من السكمان حتى أعلنها علي بن محمد الصليحي سنة ٤٣٩ هـ (١٠٤٥ م) حسبما يأتي .

ومن أهم الدعاة إلى المذهب الاسماعيلي بعدها :

(١) عبد الله بن عباس الشاوري ، وقد قتل غيلةً على يد الحسن ابن منصور اليمن الذي خرج عن مذهب أبيه وعن طاعة الخلفاء الفاطميين في مصر ودخل في مذهب أهل السنة ، وأخذ في معارضة خلفاء أبيه سرّاً وجهرأ .

(١) بهجة الزمن : ص ٤٠ .

(٢) الحور العين : ص ٢٠٠ .

(٢) الداعي بن أبي الطفيل : وقد قتله إبراهيم بن عبد الحميد خليفة الحسن بن منصور على مسور .

(٣) جعفر بن أحمد بن عباس (٤) هارون بن محمد بن رحيم
(٥) يوسف بن أحمد الأشج (٦) سليمان الزواحى

هؤلاء دعاة الاسماعيليين بعد على بن الفضل ومنصور اليمن ، أوردناهم على التوالى ، وكلهم خلفاء منصور . أما على بن الفضل فلم يأت أحد بعده ، فقد أباد اليعفرىون كل أتباعه وأنصاره . وقد ظل هؤلاء الدعاة ينشرون الدعوة سرأ في مغارب اليمن ، 'ومما يجب ذكره أن منصور وأتباعه قد تبرؤوا من أعمال على بن الفضل وعدوه بأعماله الشنيعة منحرفاً عن الدعوة ناكثاً للعهد ويذكر بعض المؤرخين أن منصوراً كان قد هم بمحاربة ابن الفضل ، لولا أنه خاف من جبروته وبطشه ، فرجع عن رأيه وقد أورد صاحب (عيون الأخبار) رسالتين كانتا قد تبودلتا بين منصور وعلى بن الفضل كدليل على ما ذكر .

على بن محمد الصليحي :

وينتمى إلى قبيلة (همدان) وكان والده أحد فقهاء الشافعية بقرية الأصلح بحراز، وقد أوردنا ذكر نسبه ونبذة من أخبار دولته في الفصل الرابع من كتابنا (اليمن عبر التاريخ) . ويمتبر الصليحي أقوى داعية المذهب الاسماعيلي في اليمن، وقد تعلم المذهب من أستاذه سليمان الزواحى ، الذى انتهى إليه أمر الدعوة الاسماعيلية السرية والذى كان استقراره بجبل (كوكبان) .

قال صاحب أنباء الزمن : « إن الزواحى قد رأى من شهامة على بن محمد الصليحي وسمو نفسه ما يكفل قيامه بأمر الدعوة فقال إليه

وكشف له عن باطن سريره حتى غرس بقلبه محبة مذهب الباطنية الأشرار والفرقة التي موردها النار .

وكما قلنا في كلامنا عن الدولة الصليحية في كتابنا (اليمن عبر التاريخ) إن علي بن محمد الصليحي قد سلك طريقاً جديدة في إبراز الدعوة في إطار ديني محض ، وكانت طريقة الحج التي سلكها لمدة خمسة عشر عاماً هي الوسيلة الوحيدة في إبراز شخصية متعلية بالنسك والتقوى والصلاح طمعاً في استجلاب قلوب الناس إليه .

وبعد أن نجح في خطته هذه رأى في سنة ٤٣٩ هـ (١٠٤٥ م) أن الوقت قد حان لإظهار الدعوة ، بعد أن استولى على قمة جبل (مسار) وهو أعلى جبل في حراز ، فأعلن قيامه بالدعوة بعد أن جاءت الولاية من المستنصر العبيدي عطفاً على التماس ذلك له من الزواحي . وقد أجابته بادية الأمر بعض قبائل همدان وحراز .

وبفضل السياسة الحكيمة التي انتهجها في إرساء قواعد دولة صليحية كان لها شأنها في سجل التاريخ اليمني فقد تمكن من استجلاب مودة مناوئيه من أمراء اليمن كالأمير جعفر بن الإمام القاسم العياني ، وأبي النور بن جهور ، وجعفر بن العباس الشاوري، وغيرهم ممن كانوا قد أعلنوا عليه الحرب وخرج من قتاله معهم خروج الغالب المنتصر.

ولم تمض مدة قصيرة حتى استولى علي (صنعاء) بعد معركة (صوف)^(١) الشهيرة بينه وبين السلطان يحيى بن أبي حاشد ، والتي تعرف عند أهل صنعاء بـ (قَتْلَةُ صُوف) ، وقد قتل فيها السلطان وألف شخص من أصحابه .

(١) هي قرية في بني سوار تقع بين الحيمة وحضور .

ومما ساعد الصليحي على تأسيس دولته هو أن دولة الأئمة الهاشميين كانت في ذلك الوقت بالذات قد أصابها بعض الفتور بعد موت القاسم العياني وقتل ولده المهدي الحسين بن القاسم في واقعة (ذى عرار) في معركة نشبت بينه وبين همدان ، وضاعف من فتورها الخلاف الذي جرى بين الامام أبي الفتح الديلمي والأمير جعفر بن القاسم من جهة ، ثم بين الامام وبين السلاطين ابن أبي الفتوح وابن أبي حاشد من جهة أخرى بسبب إخراج الامام للدور بعض بني الحارث وبني مروان ، وبهذا تمكن الصليحي من الاستيلاء على صنعاء ثم تعقب الامام إلى (عنس) وقتله في نيف وسبعين رجلا من أصحابه في مكان يدعى (نجد الجاح) بالقرب من رداع وذلك سنة ٤٤٦ هـ ، بعد أن خذله أصحابه وتفرقوا من حوله .

ومهما يكن من أمر الوقائع التي جرت والحروب التي قامت والدماء التي سفكت فقد تمكن الصليحي من إقامة دولة ثابتة الأركان خضع لها اليمن بأسره ، لولا ما أصابها من الضعف بعد قتل الصليحي كما يأتي .

وكان إلى جانب ما اشتهر به الصليحي من الخصال الرفيعة كالشجاعة والوفاء فقد كان مقداما حازما كريما يحل العلماء ويقرب الشعراء ، شأنه في ذلك شأن ولاته من الخلفاء الفاطميين الذين رأوا في هذه الطبقة خير وسيلة للإشادة بهم وتثبيت الدعوة على أكتافهم .

ومن أبرز هؤلاء الشعراء والأدباء الحسين بن علي النقي وعمر بن يحيى الهيثمي والحسن بن أبي عقامة والحسن بن علي الحجوري والقاضي عمران ابن الفضل الهامي وغيرهم ، ولكل من هؤلاء مدائح في الصليحيين يطول شرحها .

فمن شعر الهيثمى على لسان الصليحي من قصيدة طويلة رد فيها على
الشرىف الحسينى (شكر السلىمانى) أمير مكة :

دم الأبطال فى اليوم للعبوس مداى لا شراب الخندريس
ولهى بالنشىج إذا تلاقى السوشىج بمرك حامى الوطىس
أحبُّ إلى من نقات عود وصادحة تفرد عىطموس
ولولا فضل من صلتى ولّى (معدّ) ذى النداء الفمر المسوس
لكنت حلىف إقتار حبىسا بدار صرىع أفىون شرىس
أفنى عن عىب أجدادى ومجدى فما بأسى بمفلول الضروس
ولا بىتى (بهمدان بن زىد) بمجهول القروع ولا القنوس
أنا ابن حماها وذرا قناها أنا ابن عنابس الحرب الضروس
أنا ابن سراتها الحكم فىها ذوى الإفضال مرضى المسىس
نمأنى كل أغلب حاشدى عدو للخنأ عنه شمسوس
بنوا ، وأتم مفخرم بنأى وقوى حبلى مجدم فرىسى
وكم ملك أسرت وكم خىس أباد سراته قتلأ خمىسى
وكم تقع أثارته رعالى فخیل الجومنه فى سدوس
ومنها :

بنى حسن الأتھون (شكراً) عن استمطاره سحب النحوس
أتانى السب عنه وقال : إنى إذا أقسمت أحلف بالمجوس
إلى قسم بفسىر أبى تمىم ؟ وأسرتة البدور من الشمس^(١)

(١) يعنى المستنصر العبىدى ، وهذه الاىات الخمسة الاخيرة تمثل العداء الذى كان قائماً
بین الفاطمىین الحسینىین ودعاتهم ، و بین الفاطمىین الحسینىین ، وهو عداء عقائدى أثارته الامواء
وجسمته الاطماع .

متى أذن الإمام بحرب (شكر) أتته بالردى خيل وعيسى
بنى حسن : حذار إذا أتكم جنود الله بالخطب الشكوس
والعسين بن علي القمي في مدح السلطان أبي حمير سبأ بن أحمد الصليحي
صاحب حصن أشيخ :

إن ضامك الدهر فاستعصم بأشيع أو أزرى بك الفقر فاستعطر بنان سبأ
ما جاء طالب يبنى مواهبه إلا وأزمع منه فقره هربا
تخال صارمه يوم الوغى فخرأ تضرمت من دم حافاته لها
بنى المظفر ما امتدت سماء على إلا وألقيتم في ألقها شها

وله في مدح سبأ أيضا :

ملك يقض الجيش والجيش حافل ويخجل صوب المزن والنيث هامل
سحاب غواديه لجين وعسجد وليث عواديه قنأ وقنابل
توقى الأعادي بأسه وهو باسم ويرجو الموالى جوده وهو صائل

وله فيه أيضا :

ولما مدحت الهزبري بن أحمد أجاز وكافاني على المدح بالمدح
فموضني شعراً بشعري وزادني عطاء فهذا رأس مالي وذا ربحي
شقت إليہ الناس حتى لقيته فكنت كمن شق الغلام إلى الصبح
فقبَّح دهر ليس فيه ابن أحمد ونزَّه دهر كان فيه عن القبح

وبالرغم من أن الدولة الصليحية قد قامت على سياسة جمع الأموال بشتى

الصور حتى على نصب العمال والولاة^(١) ، فإن عددا من المؤرخين وفي مقدمتهم
عمارة اليمنى قد أشادوا بمناقب الصليحي ومساعدته التي قدمها في تأمين البلاد
وبناء بعض الأماكن كمدينة (جيلة) وقلعة (تمز) والإنفاق في الأراضي
القدسة في تأمين الحاج وصرف الصدقات وإكساء الكعبة المشرفة ، والعمل
على جلب الأقوات إلى مكة وترخيص الأسعار ، إلا أن الطريقة التي سلكوها
في تحصيل الأموال مما كانوا يطلقون عليه (الخراج) و (القرايين) ، وإقطاع
بعض الأسر الصليحية خراج بعض الأقاليم ، من ذلك على سبيل المثال منح
خراج (عدن) للسيدة أروى كصداق لما عند زواجها بابنه المكرم وكان
خراجها - وهو مبلغ ١٠٠ ألف دينار - يساق إليها سنوياً بواسطة بني معن ، وسيطرة
سبأ بن أحمد بعد موت الصليحي على خراج (زبيد) ، كل هذا قد أوجد ثغرة
لمعارضى الدولة الصليحية تمكنوا بها من التشهير بهم والتنديب بذخهم وإسرافهم ،
ولهذا سرعان ما ضعف أمر هذه الدولة وتقلص ظلها .

ومن نهض لمحاربة الصليحي من أئمة اليمن حمزة بن أبي هاشم الملقب بالنفس
الزكية - لشدة زهده ونسكه - وقد قام بالإمامة على جهة الاحتساب . قال زبارة
في تاريخه : « كان إماماً خطيراً شهماً شجاعاً فاتكاً لا يهاب الجعافل ولا تروعه
النوازل ، ولما عظم أمر على بن محمد الصليحي باليمن بعد قتله للإمام أبي الفتح
الدبلى ومطاردته لسائر الأمراء قام داعياً إلى جهاده في سنة ٤٥٢ هـ . وفي
سنة ٤٥٩ قصده عامر بن سليمان بن عبد الله الزواحى - وهو من أكابر أمراء
الصليحي - في ألف وخمسمائة فارس وخمسة عشر ألف راجل فالتقاه الأمير حمزة

(١) ذكر الجندى في كتابه السلوك أن الصليحي عندما بدأ في بث ولايته وحكمه في اليمن
كان قد أقسم ألا يولى التهام إلا من يوزن مائة ألف دينار ، ثم نعم على فليحيينا بأزاد أن
يوليها أسعد بن شهاب فوزنت له زوجته أسماء عن أخيها فقال لها الصليحي - يا مولاتنا أنى لك
هذا ؟ فقلت هو من عند الله ، إنه الله يرزق من يشاء بغير حساب ، فتبسم وعرف أنه من
خزائنه فقبضه وقال : هذه بضاعتنا ردت إلينا ، فقالت له : وغير أهلينا ونحفظ أخانا .

في نحو ثمانية آلاف مقاتل والتقى بوادي (المنوى) من بلاد (أرحب) ،
وكانت الملاحم الشديدة العديدة وثبت الأمير حمزة في تلك المعارك يقاتل
ويقول :

أطعن طعنًا ثائرًا غباره طعن غلام بمدت أنصاره

وانزحت عن قومه دياره

ثم أخذ الزواحي وجماعته طرفا مضيق الوادي وحاصروهم فيه ورموهم
بالنبل والحجارة فقتل منهم ثمانمائة رجل ، ووقف منهم سبعون شيخاً من همدان
يجالدون دون الأمير حمزة حتى قتلوا جميعاً ومعهم الأمير حمزه « وفي ذلك يقول
الإمام عبد الله بن حمزة :

أو ليس جدى حمزة نعش الهدى بحسامه وبعزمه الوقاد

فشى إلى أن ذاق كأس حمامه وسط العجاجة والخيول عوادي

لم يرتدع في حربه عن عامرٍ من فرط إبراق ولا إرعاد

ولحمزة سبق إلى طرق العلا يرويه كل أخى تقى وسداد

وقال صاحب البسامة :

وحمزة رُوت (المنوى) له بدمٍ وفرقت منه بين الرأس والقصر

سر الزواحي والأصلوح مصرعه وقد ثأرنا به منهم على الأثر

بعامرٍ وبمنصور وأسرته فالتقى رائح منهم بمبتكر

قتل الصليحي :

روى المؤرخون أن علي بن محمد الصليحي كان قد استمد الأذن من

المستنصر العبيدى لأداء فريضة الحج ومواصلة سفره إلى مصر لزيارته ،
ولكن المستنصر لم يوافق على الوصول إلى مصر بل اقتصر في رده عليه
بالأذن له بأداء فريضة الحج فقط ، وبموجبه توجه الصليحي سنة ٥٤٥٩ (١٠٦٧م)
إلى مكة مستصحبا معه خمسين من أمراء اليمن ورجالها ممن كان قد استبقاهم لديه
بضرورة مستمرة خشية انتفاضهم عليه إن هو أعادهم إلى أوطانهم ، وقد ناب عنه
ولده المكرم ، وسار حتى كان بضيفة أم الذهب من قرى المهجم ، وكان معه
من أسرته وبنى عمه ما يزيد على مائة وخمسين شخصا ولكنهم كانوا قد تقدموه
بمسافة طويلة ، ولم يبق معه في الركب غير نفر قليل من خاصة أسرته ومجارمه ،
وفيهم أخوه عبد الله وولده الموفق ومهنا ، وزوجته أسماء بنت شهاب .

وانتهز سعيد الأحول النجاشي الذي سبق أن قرّ من زبيد بعد إستيلاء
قوات الصليحي لها هذه الفرصة وهاجمه وصعبته عدد من الفرسان النجاشيين
بعد أن تواطأ مع بعض عبيد الصليحي ، وأسفر الهجوم عن قتل الصليحي
ومن معه ، وسيقت زوجته أسماء وغيرها من الصليحيات إلى زبيد حيث بقين
تحت الأسر حتى أنقذهن المكرم سنة ٥٤٦٠

وقام بعد الصليحي ابنه المكرم بعد أن عهد إليه المستنصر العبيدى بذلك واستمر
سلطانه إلى سنة ٥٤٧٠ حيث أصيب بالفالج وقامت زوجته السيدة أروى بتدبير الملك
إلى أن ماتت سنة ٥٣٢ (١١٣٨م) حسبما فصلنا ذلك في كتابنا (اليمن عبر التاريخ).

ومما قيل في رثاء الصليحي وهي للشاعر عمرو بن يحيى الهيثمي :

وأنشأ الحج إلى مكة يبغي رضى الله وآل البيت
فصار به (المهجم) في عصبية من قومه غالته دهياء غول

كأليث في الغابة دبّت له رقطاء - ليلاً - ذا شخص ضئيل
فإن يكن نيل على غرة - فالبدر لا بد له من أفول

ومن قصيدة للحسين بن علي القمي يرثي الصليحي ويستثير بها قحطان :

أقحطان هوى البيض واعتلى السمر - وردى العوالى من دماء العداء حمرا
ولا تهتكى ثأر المظفر إته - بنى لكم مجداً وشاد لكم فخراً
سرى نحو بيت الله ، لله طائماً - يروم من الله المثوبة والأجرا

وقد تمكن المكرم في الشطر الأول من ولايته من ضبط الأمور ،
وساعده على ذلك وقوف الكثير من أنصار أبيه إلى جانبه . وأول عمل أجراه
هو إنقاذ أمه أسماء بنت شهاب من أسر سعيد الأحول النجاشي بعد معركة
دارت بزيد انهزم فيها النجاشي وفر إلى جزيرة دهلك .

ولما أصيب المكرم بمرض الفالج قامت زوجته أروى بنت أحمد الصليحي
بتدبير شئون الملك ، وكانت على جانب كبير من الكمال وحسن التدبير ،
وقد عملت على قتل سعيد الأحول والأخذ بثأر الصليحي بأن دبرت مع
أسعد بن شهاب الذي كان عاملاً للصليحي على زيد - وكان يتمتع بمكانة
لدى النجاشيين لحسن سيرته وعدله في أهل تهامة - جلب النجاشي إلى الشعر (١)
بعد أن كتب إليه أسعد بضرورة وصوله مع قواته للزحف على مدينة (ذي جبله)
مقر السيدة أروى ، وقد بادر إلى الشعر دون أن يظن للمكيذة ، ولم يسكد
بدخل الشعر حتى أحاطت به قوات السيدة أروى الكثيفة وتمكنت من أسره
وسوق إلى السيدة حيث أمرت بقتله .

(١) جبل معروف بلواء أب .

ومنذ سنة ٥٢٢ هـ (١١٢٨ م) تقريباً بدأت أحوال الدولة الصليحية في الضعف والاضطراب لأسباب أهمها نشوء طبقة أرستقراطية تتكون من الأسر الصليحية ومشايخهم كآل الياصم بهمدان وآل الزواحي بكوكبان وآل معن في عدن ، مما أوجد شيئاً من التذمر لدى الطبقات القبائلية الأخرى ، ولا سيما في شمالي اليمن حيث خرجت معظم القبائل عن طاعة الدولة الصليحية ، وبقيت الدولة محصورة في مخاليف اليمن الجنوبية . وقد مهد هذا لقيام دولة قوية في شمالي اليمن بزعامه الإمام الخطير أحمد بن سليمان وكان عالماً متبحراً ، وخطيباً مصقفاً ، ومقدماً بأسلاً ، وفيه يقول الشيخ نشوان بن سعيد الحميري مؤلف كتاب (شمس العلوم) :

سلام الله كل صباح يوم	على خير البرية أجمعينا
على الفرّ الجعاجح من قرش	أئمتنا للذين بهم هدينا
بنى بنت الرسول الأمّ كل	يظن بكم من الناس الظنونا
قابلق ساكن الامصار أنا	بأحمد ذي المكارم قد رضينا
بأكرم ناشئ أصلاً وفرعاً	وأعلا قائم حسباً وديننا
رضينا بالإمام وذاك فرض	نقول به ونعلن ما بقينا

ومن قصيدة أخرى يخاطب فيها الإمام :

فأنت تصلح للرايات تعقدها وللمواكب تحيي الدين والنسنا
وللمنابر تنشئ فوقها خطباً تعيي الليب النجيب العالم القطنا .. الخ

وبالرغم مما ذكرناه فإن السيدة أروى قد تمكنت من الحفاظ على الدولة الصليحية والدفاع عن كيانه بكل جدارة ، وظلت على وفائها مع الدولة العبيدية

وولائها للخليفة الفاطمي ، ثم للطبيب المستور من بعده ، ولما أحست من نفسها الضعف ودنو الأجل ألقت مقاليد الدعوة إلى سبأ بن أبي السعود الزريعي .

والشعراء المعاصرين لها عدة مدائح فيها ، من ذلك قول الخطاب بن الحسين الأسلمي الحجوري في مدحها :

كوحيدة الزمن الذي أضحي التقى وشعارها من محضه ودثارها
رضى الأئمة سعيها فتوطدت في الأرض دواتها وقر قرارها
وتواصلت بركاتها ممدودةً منها حبال ما استرم مغارها
وقد برز بعد موت الصليحي عدد من الشخصيات الذين كان لهم أثر كبير
في تأييد دولة المكرم ومن جاء بعده ، كما استمروا في نشر الدعوة ودعمها سرّاً بعد
سقوط الدولة الصليحية ومنهم :

القاضي لَمَك بن مالك الحمادي :

وقد جعله المكرم رئيساً للدعوة الفاطمية في اليمن بناءً على تعليمات
المستنصر الفاطمي الذي سماه بـ (داعي القلم) كما أطلق على المكرم (داعي
السيف)^(١) ، وبهذا القاضي استعانت السيدة أروى في تثبيت قواعد الدعوة ،
وقد أطلقت عليه لقب : (داعي البلاغ) ، عندما فصلت الدعوة عن الدولة .
وقد زار القاهرة في أواخر أيام الصليحي حيث انتدبه لبعض المهام ، ولبت لدى
الخليفة الفاطمي خمس سنوات ، وخلالها وقف على علوم الدعوة وآدابها ،
وكلفه الخليفة شخصياً بنشر الدعوة وجعله باباً من أبوابه ، كما أسره بتنفيذ
سياسة معينة ، وقد اختار القاضي لَمَك بعد عودته نخباً من التلاميذ الأفاضل
البعيذين عن أمور الملك ، أمثال ابنه يحيى والذؤيب بن موسى الوداعي ، وإبراهيم

ابن الحسن الحامدي وغيرهم ، وسلم إليهم ما كان قد أخذ من علوم الدعوة أيام إقامته بمصر ، ولم يسمح من حقائق علمه إلا بالشيء القليل للداعي المكرم والحرة الملكة وذلك لاشتغالها بشئون الملك والإدارة والحروب المستمرة ، فتحولت آداب الدعوة الفاطمية وعلومها بواسطة ملك إلى شيوخ العلماء الذي تفرغوا لدراسة هذا التراث العلمي الديني (١) .

الخطاب بن الحسين الحجوري :

كان شاعراً مجيداً متحمساً للدعوة الفاطمية ، وله عدة قصائد يذكر فيها الأمر بالله الفاطمي والسيدة أروى ، يشدو بذكرهما ويتغنى بمدحهما ، ولم يعبأ في ذلك بما نصبه له أعداؤه من المعارضة والعداء ، ومن جملتهم أخواه سليمان وأحمد ، ذلك العداء الذي دفعه آخر الأمر إلى قتل أخيه سليمان غيلةً ، ثم قتله كذلك أبناء أخيه سليمان أخذاً بثأر أبيهم . وكان يسكن قرية (الجريب) من ناحية أسلم في حجور ، وكثيراً ما جاء ذكر (الجريب) في شعره ، وله يفتخر بقومه حجور :

قومي حجور جناح لي أطيّر به وأهل عزمي من دون الوري قدم
لا يبدلون لرسم حين أرسمه ولا أبدل رسماً غيره رسموا
ومن شعره يذكر فيه موالاته للأم والسيدة أروى :

حرام على النوم غير غرار يلم بجفني بعد طول نغار

(١) إلى آخر ما سرده الدكتور حسن الهمداني في كتابه : (الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن) ١٨ - ٢٦٨ . وكنا نود الوقوف على كنه هذه العلوم وذلك التراث واتحاف القارئ بالمهم منها ، ولكن مع الأسف لم يصلنا منه شيء وأمله لا يزال حتى قرنا العشرين سر من الأسرار التي تلقاها الباطنية من شيخ إلى شيخ ، وهنا هو ما اضطرنا إلى الاعتماد على المصادر التي تيسرت لنا والتي ذكرناها آنفاً ، مع توافنا عن الحكم في شيء مما نقل حتى يتسنى لنا المجال الأوسع .

سأظهر أعلام الهدى مستطيلةً أشعة أفعارٍ بها ودرارى
 وأظهر للنصور مولاي دعوةً موطدةً في مسكنى وقرارى
 وأعلنها كشفًا بغير نسترٍ وأكشفها جهراً بغير سرار
 أملى يابيه فيلهو . بلدةٍ ؟ ترنم أوتارٍ وشرب عفار
 ويرضى بما يرضى به من معيشةٍ من الناس في دنياه كل حمار
 فمن مبلغ مولاتنا ابنة أحمدٍ نهايتى القصوى وقطب مدارى
 سلامى وإلسامى وزاكي تحيتى وإن بعدت دارى وشط مزارى
 أمولاتنا حقت لديك نصيحتى حقيقة علم ليس فيه تمارى ؟
 وما كان من كشفى القناع لذهبي جهاراً فلم أخش العدا فأدارى
 خطبت لمولانا وأظهرت سكةً عليها اسمه طارت بكل مطار
 لدى معشر حبل الضلالة عندهم مغار وحبل الدين غير مغار
 وفارقت أولادى وأهلى وماحوت جميعاً يدي من فضةٍ ونضار
 ورمت رضى المنصور فيما أنيته إذا فارقت درى قشور محار
 فهل لى يا مولاتنا منك عاضد ؟ معين به بضعى زنادى وارى
 أمولاتنا لا تتركينى بقرّةٍ وحيداً لأعدائى تروم دمارى
 وقوى بأمرى والعظيى بلحظةٍ فلحظك غارٍ بالسعادة جارى
 ولى غرض لا بد لى من مناله بلا رقبة منى ولا بحذار
 سامضى لما عزمى ، فإما منية تحين بفك من وثاق إسارى
 وإلا علت بى دعوة آمريّة بها وإليها نسبى وشعارى

٣ - المذهب الزيدى

سمى أهله بالزيدية نسبةً إلى الإمام زيد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، والزيدية فرقة كبيرة من فرق الشيعة تتبع هذا الإمام ، وقد ألحق أصحاب هذه بالشيعة لسبب واحد فقط وهو تشيعهم في الإمام علي ابن أبي طالب كرم الله وجهه وتفضيله على جميع الصحابة لأدلة صححت عندهم ، ولا يوافقون الشيعة في كثير من المعتقدات بل يرفضونها رفضاً . أما الصحابة فإنهم يعترفون بفضلهم ولا يمسون جانبهم بأى سوء ، ولهذا أطلقوا على أنفسهم اسم (صفوة الشيعة) ، وقد بنوا مذهبهم على الاجتهاد والتحرر الفكرى ، وبهذا اتسمت مؤلفاتهم في علوم الكلام والفقه والمنطق ، حتى صار مذهبهم — كما قال عنه الكاتب القدير المعاصر الشيخ محمد أبو زهرة — أكثر المذاهب الإسلامية نماءً وقدرةً على مسايرة العصور .

وقبل أن نبدأ في الكلام عن هذا المذهب نرى لزماً علينا أن نورد بعض أقوال المؤرخين عن التعريف به وبمؤسسيه ، وأسباب انتسابهم إلى الإمام زيد وما إلى ذلك :

قال القاضى العلامة أحمد بن صالح أبو الرجال في مقدمة كتابه « مطالع البدور ومجمع البحور » : « والتحقيق أن الزيدية منتسبون إلى علي بن أبي طالب وسبطيه وأمهما لإجماعهم على أن الحق معهم ، وإن انتسبو إلى زيد ابن علي فما ذاك إلا أنها وقعت فترة بعد قتل الحسين بن علي عليه السلام كادت تنسى أشهر صفات أهل البيت وهى الجهاد فى سبيل الحق ومعو الظلم ، فقام زيد بسنة آباءه — فى إنكاره لأعمال هشام بن عبد الملك الخليفة الأموى وخروجه عليه — فانتسب من وراءه إليه لهذه الخصيصة ، كما قال الإمام

المهدي محمد بن عبد الله النفس الزكية : « فتح لنا والله زيد باب الجنة وقال :
أدخلوها بسلام آمنين ، فلولا هذا لكان انتساب هذه الفرقة إلى علي
ابن أبي طالب كرم الله وجهه » .

وقال أحمد بن داود الحدّاني : « سمعت عيسى بن يونس يقول وقد سئل
عن الرافضة والزيدية ، فقال : أما الرافضة فأول ما ترفضوا جاءوا إلى زيد
ابن علي حين خرج فقالوا : تبرأ من أبي بكر وعمر حتى نكون معك ، فقال
بل أتولاهما وأبرأ من تبرأ منهما ، فقالوا : « إذا نرفضك » ، فسّموا الرافضة
وأما الزيدية فقالوا : « نتولاهما ونبرأ من تبرأ منهما » فخرجوا مع زيد وسمّوا
بالزيدية . ذكر ذلك في تهذيب الكمال والنزهة لابن حميد^(١) .

وقال أحمد أمين في « فجر الإسلام » : « ومذهب الزيدية أعده مذاهب
الشيعة وأقربها إلى أهل السنة ، ولعل هذا راجع إلى أن زيدا — إمام الزيدية —
قد اتصل بواصل بن عطاء رأس المعتزلة^(٢) في البصرة واجتمع معه طويلاً
وتجاوب معه في معظم آرائه . وزيد يرى جواز إمامة المفضول مع وجود
الفاضل ، فقال : كان علي بن أبي طالب أفضل من أبي بكر وعمر ولكن
— مع هذا — إمامة أبي بكر وعمر صحيحة . ونظر الزيدية إلى الإمامة
كذلك نظر معتدل^(٣) فأيست هنالك إمامة بالنص ، ولم ينزل وحى يعين

(١) طبقات الزيدية . (٢) فرقة كلامية إسلامية ظهرت في أخريات القرن الأول
الهجري ، وبلغت شأوها في العصر العباسي الأول . يرجع اسمها إلى اعتزال إمامها واصل
ابن عطاء مجلس الحسن البصري لقول واصل بأن مرتكب الجريمة ليس بكافر بل هو منترلة
بين المترئين . امتازت الفرقة بصرية الفكر والاعتداد بالعقل وقوة الحجّة . تفرغ رجالها في
كل من البصرة وبغداد للبحث والمناظرة ، ثم انغمسوا في السياسة . من أهم مبادئهم العدل
والتوحيد ... إلخ ١٧١٨ موسوعة .

(٣) أما الإمام فإنهم يتشددون في انتخابه ولهم أربعة عشر شرطاً في قبول الإمام
كما سيأتي ذلك في موضعه .

الأئمة ، بل كل فاطمي عالم زاهد شجاع سخطى قادر على القتال في سبيل الحق يخرج للمطالبة بصح أن يكون إماماً ، ويشترطون في الإمام الخروج على الأمراء والسلطين يطالب بالإمامة ، ولهذا كانت الإمامة في نظرهم عملية لا سلبية كما هي عند الإمامية تنتهي بالإمام المحتفى ، وهم لا يؤمنون بالخرافات التي ألصقت بالإمام فجعلت منه جزءاً إلهياً ، وقد خرج زيد بن علي على هشام بن عبد الملك الخليفة الأموي فقتل وصلب سنة ١٢١ هـ (٧٣٩ م) وخرج بعده ابنه يحيى فقتل كذلك سنة ١٢٥ هـ (٧٤٣ م) ، ولا تزال الزيدية في اليمن إلى الآن^(١) .

وقد جاء ذكر الزيدية في غير موضع من « العلم الشامخ » لعلامة اليمن المجتهد المتحرر صالح بن مهدي القبلي ، من ذلك قوله في رده على بعض الأشاعرة الذي يقول : وأما الزيدية فلا ينبغي أن يُعدوا فرقةً مستقلة ، وإنما هم مقلدون للمعتزلة في الأصول وللحنفية في الفروع فقال القبلي : « لكنه تعصب في هذا الكلام وما أنصف بل خبط وجازف ، فكم فيهم من إمام نظار وسابق لا يشق له غبار ، وأيضاً فليست موافقتهم للحنفية غالبية ، بل ذلك في بعض أئمتهم ، وبعضهم يغلب على مذهبه مذهب الشافعي كالناصر الأطروش ، وليس الزيدية أحق بالتابعية وغيرهم بالمتبوعية كما زعم هذا القائل ، اللهم إلا إن أئمتهم أعلام القدرية النبوية وخلاصة السلالة المصطفوية^(٢) وما زال فيهم قائم في الأشراف وعوامهم يكادون يلحقون الإمام بالنبي يحاربون معه بلا جعل ، لا كسائر الملوك ، ومن مذهبهم وجوب الخروج على الظلمة والجورة ، وأن يكون القائم عدلاً مقسطاً ، وهو على الإيمان ورضاء الرحمن ، ومن مذهبهم تقديم علي رضي الله عنه في الإمامة ، بل هو أول الأئمة بعد النبي (ص) قام أو

(١) ص ٢٧٢ .

(٢) ص ٨ - ٩ .

فقد ، وتنحصر بعده في الحسينين وولدهما إلى آخر الدهر مع كل الشرائط عندهم، ويخصون الثلاثة المشايخ رضى الله عنهم بالتأويل ، ولا يتأولون لمعاوية ونحوه من المخالفين ، فكل باغ يجب الخروج عليه ، وهذا شيء معلوم في الزيدية من قديم الزمان وبه انفصلوا عن سائر المذاهب ، وليس لهم كبير خلاف بعد ذلك بل يوافقون المعتزلة في العقائد ، وأما الفروع فمنهم من يطلب عليه مذهب الشافعى موافقة لا تقليداً ، ومنهم من لم يكن كذلك بل شأنهم شأن سائر المجتهدين، إنما يعظم الخلاف التمسك بالآثرى سجدوا لله وأصبح كالعالم لهم حتى ترى أهل المذاهب الأربعة يتركونه البتة ، ما شهدناهم يفعلونه قط ، والسبب هو قوة تحرى الزيدية واحتياطهم في كل شيء يتعلق بالدين... الخ» (١)

وقال في موضع آخر من كتابه : « ولمرى لمقاصد أئمة الزيدية في قيامها وسيرها أشبه بالصالحين من السلف وليس من مذهب الزيدية الرفض ، فهم شيعة غير رافضة ، هذا ما استقر عليه مذهبهم فأودعوه بطون كتبهم» (٢) .

« ولما كانت الأتراك قد عاشت في اليمن وفعلت الأفاعيل بنفوسهم أولاً كالفجور وشرب الخمر ، وبالناس ثانياً من الفتك ونهب الأموال وغير ذلك حتى ألبأوا الناس أن يحبوا للبنين كما يحبون البنات ، فقامت عليهم الزيدية الأتطهار الذين هم شيعة آل المختار بحمية عربية ، حتى كان بعضهم يقيم التركي مقام الثور في حرث الأرض في بلاد الأهنوم وصار مسمى التركي علماً على ذلك أعنى الظلم وسائر الخباياث » (١) . قلت : وهذا هو شأنهم ومبدؤهم من قديم

(١) ص ٣١٨ — ٣١٩

(٢) ص ٣٢١

(٣) ص ٣٢٢

الدهر فلا يقوم داعي باطل في بلادهم إلا أسكتوه ولا ترتفع راية ضلال إلا
نكسوها ، وهو دليل على قوة شكيمتهم في الحفاظ على الدين وشدة تمسكهم
بمبادئ الإسلام ، وتاريخ اليمن حافل بمجاهد المعظم ونضالهم المقدس في
هذا السبيل .

ويقول القبلي في موضع ثالث في وصف أئمة الزيدية الذين عاصروهم « والزيدية
أخذوا بطرف من الإنصاف ، ولقد سبنا سابهم بمخالفتنا لهم فيما يجب فيه المخالفة ،
ولكن ذلك لا يحملنا على أن نفتري عليهم أو نعظم الحقير ونكبر الصغير من
عيوبهم بل نقول : هم خيار الأمة وأعداها مدى الدهر سيرة ، وإن كان العدل
لم يبق اليوم إلا اسمه (١) ، وهم مظنة الخير ومثنته وسر النبوة سار فيهم ولا تخ
على أعمالهم ومكارم أخلاقهم بل على صورهم الحسية ، يرى غالب الناس الرجلين
بديهة فيقطع أو يظن أن أحدهما من أهل البيت النبوي . ولقد كنا في اليمن
ما كاد يتخلف هذا علينا لصعوبة أنسابهم ، ولما وصلنا الحرمين ورأينا من أهل
مصر والشام وغيرهم لم نجد ذلك في كثير منهم ، مع أخذهم هذه العلامة وهي العمامة
الخضراء أو خرقة خضراء فكان عدم العلامة هو العلامة ، وأحسن من قال :
جفلوا لأبناء النبي علامة إن العلامة شأن من لم يُشهر

نور النبوة في كريم وجوههم يعني الأريب عن الطراز الأخضر (٢) »

ومن قام بدراسة مذهب الإمام زيد وإعطائه حقه من الدراسة والبحث
الشيخ المعاصر محمد أبو زهرة صاحب كتاب (الإمام زيد) ، ومما قاله عن
هذا المذهب بعد أن أوضح أسباب انتشاره في بلاد مختلفة ما يلي :

« ونقضى من هذه الإشارات التاريخية إلى تقرير أمور ثلاثة :

- أولها - أن المذهب الزيدي قد تفرق أئمة في الأقاليم الإسلامية ، وأنه برز في كل أرض حل بها باجتهادات واستنباطات تتصل بمعالجة الأدواء الاجتماعية بالأرض التي عاش فيها ، وأنه في القرن الرابع الهجري قد أخذت الآراء كلها تُجمع وتدرس ، فجاء ناس وجمعوا بين آراء أئمة الجيل والديلم وأذربيجان وخراسان ، وآراء الكوفيين والحجازيين وأهل اليمن .

ثانيها - أن أكثر المجتهدين كانوا من أهل البيت وأكثرهم كانوا من أبناء الحسن رضي الله عنه وعن أبيه ، وقليل منهم كانوا من ذرية الحسين رضي الله عنه ، لأن آل الحسن وجدوا في المذهب الزيدي متسعاً لهم ولنشاطهم في العلم والإمامة ، بينما المذهب الإمامي يقصر الإمامة على ذرية فاطمة من الحسين رضي الله عنهما ، فكان من أئمة الزيدية أولاد عبد الله بن الحسن ابن الحسن شيخ أبي حنيفة رضي الله عنه وغيرهم .

ثالثها - أنا نجد التلاقى بين المذهب الحنفي والمذهب الزيدي قد وُجد مرتين :

(إحداهما) : في لقاء الإمام أبي حنيفة بالإمام زيد رضي الله عنهما وأخذ منه واعترافه بفضلته .

(ثانيهما) عندما تلاقى المذهبان في بلاد ما وراء النهر حيث نشطت الدعاية للمذهب الزيدي في القرن الثالث الهجري وأنه بملاحظة أصول الزيدية يتبين أنهم أخذوا من الأصول والمناهج أوسعها مدى ، وكلما كثرت الأصول كان المذهب أكثر نماءً وأوسع رحابة ، فإذا أضيف إلى ذلك فتح باب الاجتهاد والتخريج في كل المصور ، وكثرة الأئمة الذين خرجوا واجتهدوا

واختاروا مع فتح الباب (١) الآراء في المذاهب الأربعة وغيرها كان هذا المذهب أكثر المذاهب الإسلامية نماء وقدرة على مسايرة العصور .

الإمام زيد مؤسس المذهب الزيدي :

هو الإمام الشهيد الولي السعيد ، وارث علوم آبائه الأكرمين ، وفتح باب الجهاد لتشييد معالم الدين ، ومبلغ حجة الله إلى الناس أجمعين زيد بن علي ابن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم جميعاً (٢) .

فجده الأعلى من قبل أبيه هو الإمام علي بن أبي طالب فارس الإسلام ، وباب مدينة العلم ، وأقضى الصحابة وابن عم رسول الله (ص) وأخوه عند المؤاخاة ، وجده من قبل أمه محمد بن عبد الله وخاتم النبيين ، فهو بهذا ذو النسب الرفيع الذي لا يدانيه نسب ولا يقاربه شرف إذا تفاخر الناس بالأنساب ، ولكن محمداً (ص) قال لهم : يا بني هاشم « لا يأتيني الناس بالأعمال وتأتونني بالأنساب » ، ولذلك ضمت العترة النبوية إلى ذلك النسب الطاهر العمل الصالح ، فكان نورهم يسعى بين أيديهم (٣) .

وقد ولد زيد سنة ٧٥ هـ بالمدينة المنورة ، ونشأ في حجر والده علي ابن الحسين بن علي ابن أبي طالب كرم الله وجهه ، وبعد أن تشبع بعلوم القرآن والسنة وأصبح من أعظم الفقهاء والمحدثين رحل إلى البصرة ، وكانت ملتقى المتكلمين وعلماء الفرق الدينية ، ومنها فرقة المعتزلة بزعامة واصل ابن عطاء الذي اعتزل حلقة الحسن البصري بسبب اختلافهما في حكم مرتكب الكبيرة كما أسلفنا .

(١) ص (١٠٦ - ١٠٨) .

(٢) الروض النضير : (٤٩/١) .

(٣) الإمام زيد : ص (٢٢) .

وتناظر زيد مع واصل وواقفه في بعض نظرياته في الاعتزال كالقدر،
والمنزلة بين المنزلتين ، وغير ذلك مما يطابق معتقده ، كما خالفه في البعض
الآخر ، كتجوير الخطأ على الإمام علي في قتال الناكثين والقاسطين .

وكانت رحلته إلى (البصرة) من أهم الأحداث التي غيرت مجرى تاريخ
حياته ، فكما تناظر مع المعتزلة تناظر مع غيرهم من الفرق ، وفيها عرفت
أقواله حول الإمامة ، ولم يخرج منها إلا حاملاً أفكاراً سياسية ولا سيما حول
القضية التي استشهد في سبيلها جده الإمام الحسين رضي الله عنهما . وتقول
بعض المصادر أن زيدا قد التقى ببعض زعماء الشيعة الذين عرضوا عليه تأييدهم
ومناصرتهم في بث الدعوة باسم الهاشمية بدلا عن الأموية وليس منهم إصراراً
متزايداً حمله على عقد العزم في الخروج على هشام بن عبد الملك .

خروجه واستشهاده :

جاء في مقدمة الروض النضير أن هشاماً كان قد أمره أن يأتي يوسف
ابن عمر عامله على الكوفة لإجابة دعوى وجهت إليه من خالد بن عبد الله
القسري ، زعم أن خالداً — وكان عامل هشام على العراق ثم عزله بيوسف
وأمر الأخير أن يستخرج من خالد أموالاً أو ييسط عليه العذاب — ادعى
زيداً في أموال أودعها لديه ، فقال زيد لهشام : ما كان يوسف صانعاً بي
فاصنعه أنت ، فأبى هشام ، وكتب ليوسف : إن أقام خالد وعبد الله على زيد
بيننا فخذ به ، وإلا فاستعلف زيدا ثم خلّ سبيله ، فقدم زيد على يوسف
فأبرق له وأرعد ، فقال : دعني من إرعادك وإبراقك ، فليست من الذين في يدك
تعذيبهم . إجمع بيني وبين خصمي واحملني على كتاب الله وسنة نبيه (ص)
لاستك وسنة هشام ، فاستعجب يوسف وتصاغرته نفسه ، وعلم أن زيدا

لايحتمل الضيم ، فدعا خالداً فجمع بينهما فبرأه خالد فخلى سبيل زيد ، وقال لخالد : يا ابن اليهودية أفعلى أمير المؤمنين كنت تفعل ؟^(١) .

وروى صاحب الروض بالإسناد إلى زيد بن علي رضي الله عنه قل : لما لم يكن ليوسف علينا حجة شخص بي إلى الحجاز ، وكان هشام قد كتب إلى يوسف بذلك وقال إني أنخوفه ، وكنت أحب المقام بالكوفة للقاء الإخوان وكثرة شيعتنا فيها ، وكان يوسف يستعثنى على الخروج فاعتل وأقول إني وجع فيمكث ثم يسأل عني فيقال له إنه مقيم بالكوفة ، فلما رأيت جدّه في شخوصى نهيات وأتيت القادسية فلما بلغه خروجي وجه معي رسولا حتى بلغ (المذّيب) ، فلحققت الشيعة بي وقالوا : أين تخرج ومعهك مائة ألف سيف من أهل الكوفة وأهل البصرة وأهل الشام وخراسان والجبّال^(٢) ؟ ، وليس قبلنا من أهل الشام إلا عدة يسيرة ، فأبيت عليهم ، فقالوا : نشدك الله إلا رجعت ولم تمض ، فأبيت وقلت : لست آمن غدركم كفعلكم مع جدى الحسين وغدركم بعمى الحسن واختياركم عليه معاوية ، فقالوا : لن نفعل ، أنفسنا دون نفسك ، فلم يزالوا بي حتى أنعمت لهم ، ثم قال زيد رضي الله عنه لعلمانه : اعزلوا متاعى عن متاع ابن عمى ، فقبل : ولم ذاك ؟ فقال : أجاهد بنى أمية ، والله لو أعلم أنه توجب لي نار بالخطب الجزل فاقدف فيها ، وإن الله أصلح لهذه الأمة أمرها لقعات ، فقبل له : الله الله في قوم خذلوا جدك وأهل بيتك فأنشأ يقول :

فإن أقتل فلست بذى خلود وإن أبقى اشتفيت من العبيد^(٣)

(١) ص ٧١ .

(٢) الجبال : عراق المعجم

(٣) ١ : ٧١ .

وللإمام زيد رضى الله عنه عدة مواقف مع هشام كشفت عن إباء زيد وشمه ، وترفعه عما يراد به من إمتهان وضميم ، وقد ذكر السعوى دخول زيد بن على على هشام فى لقائهما الأخير ، بعد أن استدعاه إليه بالرصافة ، فلما مثل بين يديه لم يرَ موضعاً يجلس فيه فجلس حيث انتهى به المجلس وقال مخاطباً لهشام : ليس لأحد أن يكبر دون تقوى الله ولا أن يصغر دون تقوى الله فقال هشام : أسكت لا أم لك ، أنت الذى تنازعك نفسك بالخلافة وأنت ابن أمة ؟ قال : إن لك جواباً إن أحببت أجبتك به وإن لم تحب أسكت ، فقال : بل أجب ، فقال : إن الأمهات لا يقعدن بالرجال عن الغايات ، وقد كانت أم اسمعيل أمة لأم إسحق ، فلم يمنعه ذلك أن بعثه نبياً للعرب وأخرج من صلبه خير البشر محمداً (ص) ، فتقول لى هذا وأنا ابن فاطمة وابن على وقام وهو يقول :

شرّده الخوف وأزرى به كذاك من يكره حرّ الجلال
منخرق الكفين يشكو الجوى تنكته أطراف مرو حداد
قد كان فى الموت له راحة والموت حتف فى رقاب العباد
إن يحدث الله له دولة يترك آثار العدا كالرماد

وروى ابن الأثير أنه لما خرج من عند هشام قال له هشام : أخرج ، فقال أخرج ولا أكون إلا بحيث تكره ، فخرج من عنده وسار إلى الكوفة ، فقال له محمد بن عمر بن على بن أبى طالب كرم الله وجهه : « أذكرك الله يا زيد لما لحقت بأهلك ولاتأت أهل الكوفة فإنهم لا يفون لك فلم يقبل وقال :

بكرت تخوفنى المنون كأتى أصبحت من عراض الحياة بمعزل
فأجبتها : إن النية منهل لا بد أن أسقى بكأس المنهل

إن النية لو تُمثَّل مُثِّلَتْ مثلَى إذا نزلوا بضيق المنزل
فاقى حياءك لا أباً لك واعلمى أنى امرؤ سأموت إن لم أقتل ،

وجاء فى الروض النضير عن المزى بالإسناد إلى زيد بن على رضى الله عنه
أن هشاماً قال له : بلغنى عنك كذا ، وذكر إشاعة كان قد بثها ابنٌ لخالد
القسرى على زيد بن على وجماعة أنهم أجمعوا على خلع هشام فقال زيد : ليس
بصحيح قال هشام : قد صحّ عندى ، قال أحلف لك قال : لا أصدقك ،
قال إن الله لن يرفع من قدر من حُلف له بالله فلم يصدق ، قال : أخرج عني ،
قال : إذا لا ترانى إلا حيث تكره . قال المزى : قلت : خرج منازلًا وقتل
شهيداً ، وليته لم يخرج .

وقد اتجه زيد سرّاً نحو الكوفة حيث يوجد أشياعه الذين يبلغون
أربعين ألفاً ، وقد تسللوا إليه ، وبايعوه وكانت صيغة بيعته : « إنا ندعوكم
إلى كتاب الله وسنة نبيه (ص) وجهاد الظالمين والدفع عن المستضعفين وإعطاء
المحرومين ، وقسم هذا النىء بين أهله بالسواء ، ورد المظالم ، ونصرة أهل
الحق الخ » وظل زيد أربعة عشر شهراً يعد العدة للقتال ، وكان موعد
خروجه شهر صفر سنة ١٢٢ هـ (٧٤٠ م) . وفى خلال ذلك بلغ هشاماً هذا
الإعداد فأمر عامله بالكوفة يوسف بن عمر قائلاً : « إنك لغافل ، وإن
زيد بن على غارز ذنبه بالكوفة يبايع له ، فألح فى طلبه وأعطه الأمان ،
وإن لم يقبل فقاتله » (١) .

ومن أجل ذلك أخذ يوسف فى طلب زيد وأتباعه . أما الإمام زيد فقد
أمر بيث النداء للبايعين قبل حلول الموعد المحدد ، ولكن لم يحبه غير أربعائة

(١) الإمام زيد : (٥٧) نقلاً عن ابن الأثير (٥ : ٨٧)

رجل من مجموع خمسة عشر ألفاً ، وبالرغم من ذلك فقد صمم على المضي في سبيله وعدم التراجع فيما عزم عليه ، بعد أن تيقن تراجع أهل الكوفة عنه ونكثهم لعهدده وخذلانهم له ، ورأى أنه لا مجال له من مواجهة يوسف بن عمر مع جيشه الجرار بهذه القوة القليلة ، وقبل نشوب المعركة قال : « أخاف أن يكونوا قد فعلوها حسينية ، أما والله لأقاتلن حتى أموت » (١) .

« وتقدم عترة النبي وحفيد على إلى الميدان ومعه عدد دون عدد أهل بدر وأنحوه ، وجيش عدوه كثيف قوى يجيئه المدد في كل وقت ، وقاتل بهذا العدد لضئيل في الحساب ، ولكنه أقوى في الميزان ، راجح الكفة في الميدان ، فاقتلوا ، وهزموا جناح جيش الأمويين ، وقتلوا منهم أكثر من سبعين قتيلًا ، وعجز العدو بكثرتهم عن قتال أولئك المؤمنين الصابرين بالسيف ، فاستعانوا بالرمي ، يرمون بسهامهم أصحاب زيد رضي الله عنه وعنهم ، ولم ينالوا منهم إلا بالسهم ، ونال زيد أسهم في جبهته ، وعند انتزاعه منها كانت منيته ، وبذلك لم يستطيعوا أن ينالوا منه إلا بالطريق التي نالوا بها جده الحسين رضي الله عنهم ، لأن أحفاد على لا يلاقهم أحد في الميدان إلا صرعوه » (٢) .

وروى الإمام المهدي في (النهج الجلي) والسيد أبوطالب في أماليه بالاسناد إلى زيد بن علي أنه قال عندما نُصِّح من بعض قرابته ومنهم عبد الله بن الحسن ابن الحسن وجعفر الصادق : « أسكن وقد خولف كتاب الله تعالى وتحوكم إلى الجبت والطاغوت ؟ وذلك أني شهدت هشامًا ورجل عنده يسب رسول الله (ص) ، فقلت للساب : ويلك يا كافر ، أما والله إنى لو تمكنت منك لاختطفت روحك ، وعجلت بها إلى النار ، فقال هشام : مه عن جليسن يا زيد ، ثم قال : فوالله لو لم يكن إلا أنا ويحيى ابني لخرجت عليه وجاهدته حتى أفنى » (٣) .

ولقد كان صنيع هشام في جثته هو عين صنيع يزيد وابن زياد في جده، الحسين عليه السلام، فقد مثل بها بعد أن دُفن، ولقد كان ابنه يحيى حريصاً على أن يدفن أباه بحيث لا يعلم بموضعه فدفنه في ساقية وردمها، ووضع عليها النباتات لكيلا يعلم أحد بمكان جثمانه الطاهر، ولكن أحد الذين عرفوا ذلك أنبأوا الأمويين فارتكبوا إثمًا كبيراً فوق آثامهم : نبشوا القبر وأخرجوا الجثمان ومثلوا به ونصبوه بكناسة الكوفة بأمر هشام بن عبد الملك ابن مروان «(١)» .

وإن الحرب من جانب الأمويين كانت حرباً فاجرة، ليس فيها شيء من القيم الإنسانية بمحترم، فإنه ليدكر أن رجلاً من جند الأمويين على فرس رائع أخذ يشتم فاطمة الزهراء بنت رسول الله (ص)؟ شتماً قبيحاً، لعنه الله ولعن من أيدوه وأرسلوه، فبكي الإمام زيد حتى ابتلت لحيته، وجعل يقول : أما أحد يفضب لفاطمة بنت رسول الله (ص)؟ ، أما أحد يفضب لرسول الله (ص)؟ أما أحد يفضب لله تعالى؟ فاستتر أحد رجال زيد، وسار وراءه وقتله ورماه من فوق فرسه الرائع وركبه، فشدد الأمويون على ذلك القاتل الفاضل، فكبر أصحاب زيد وحملوا عليهم حملة شديدة، واستنقذوا من ثأر لكرامة بنت الرسول (ص)، ولقد طابت نفس زيد رضي الله عنه بهذا، فجعل يقبل ما بين عيني الرجل الذي ثأر لكرامة الرسول (ص) وليكرامة الإسلام ويقول : أدركت والله ثأرنا، أدركت والله شرف الدنيا والآخرة وذخرها «(٢)» .

ولقد سلط الله على هؤلاء الظلمة من الأمويين من أبادهم وطارد من بقي منهم في الآفاق وهم العباسيون حتى جرهم سوء الانتقام إلى أن نبشوا قبورهم

(١) الإمام زيد: ٥٩

(٢) الإمام زيد: ٦٠ نقلاً من مقاتل الطالبين ص ١٤١

وأحرقوا رفاتهم ، وهكذا فإن الدنيا كادت تكون دار جزاء ، وإن الله يسلط الظالمين بعضهم على بعض ليعتبر المؤمنون ويتعظ المتقون .

وما من يدٍ إلا يد الله فوقها ولا ظالم إلا سيّلي بأظلم.

ولقد كان مقتل الإمام زيد وابنه يحيى من بعده سبباً من أسباب نجاح الدعوة العباسية مع دقة التدبير واحكام الاستخفاء ، وتلك نعمة الله تعالى أنزلها بمن استباحوا حرّمات آل البيت ، وإن الشعور بالظلم المحسوس الملموس يؤلب القلوب أكثر ما تؤلب الأقوال والمؤامرات ، فذلك دعوة عامة صارخة إلى الثورة وإزالة الطغيان (١) .

قال القاضي الحسين بن أحمد الحلي السّمانى فى مقدمة كتابه (الروض النضير شرح مجموع الفقه الكبير) للإمام زيد رضى الله عنه :

«لقد كانت دعوة الإمام زيد إلى الله وإلى جهاد أعدائه تمهيداً لقواعد الدين بهذه العصابة المباركة التى اهتمت بهديه الصالح ونالت ذلك المتجر الرابع ، ولم يزل منهم إمام بعد إمام فى منابذة الظالمين وإخافة القاسطين ، يأمرّون بالمعروف وينهون عن المنكر ويقيمون شرائع الدين وأحكامه على مرّ الدهور وتعاقب العصور ، كله بركة هذا الإمام السعيد وسعيه الصالح الحميد ، فمن ذلك قيام الإمام الهادى إلى الحق وإبادته للقرامطة ، ثم من دعا بعده من الأئمة فى قطر اليمن إلى يومك هذا ، وكذا الإمام الناصر للحق الحسن بن على فى الجبل والدليم وإسلام الجماهير من المشركين على يديه ، وما عقبه من الأئمة هناك وما نشروا من العلوم الدينية ، وما استقام عليه فريقهم من العصابة المرضية ، كما شهد به من أنصف من علماء الأمة كالدامغانى وغيره . ومن هنا يظهر أن

ما ذكره الذهبي في ترجمة الإمام زيد عليه السلام بقوله : خرج على هشام وليته لم يخرج غباوة عن مدارك الحق ، وبناء على أصل منهار ، وهو تحريم الخروج على الظالم المتغلب ، وفساد هذا المذهب أوضح من أن يقام عليه الدليل ، وهو مبسوط في موضعه ... وما ذلك إلا كقول من أطلق التخطئة للحسين بن علي عليه السلام في الخروج على يزيد ، ولم يزل اعتقاد ذلك سهلاً عند بعض من انتحل العلم ، حتى قال قائل منهم أنه قتل بسيف جده فإننا لله وإنا إليه راجعون (١).

أما خصاله الشريفة وفضائله المنيفة فهي كثيرة جداً لا يتسع المجال لذكرها وقد عقد لها مؤلف (الروض النضير) فصلاً كاملاً أودع فيه أقوال رجال الحديث كالذهبي وغيره ، وهي تدور حول علمه الغزير وشجاعته ونسكه وتواضعه وبلاغته ويكفيه في ذلك قول أخيه محمد الباقر رضي الله عنه بأنه سيد أهل بيته . وقال فيه ابن أخيه جعفر الصادق رضي الله عنه : كان والله سيدنا ، ما ترك فينا لدين ولا لدينا مثله .

شيوخه :

وأول شيوخه أبوه السيد الكبير والإمام المتأله الشهير أبو الحسين علي زين العابدين والابن الوحيد الذي نجى من قتل الأمويين في حادثة كربلاء الأليمة التي قتل فيها أبوه الحسين السبط وأخوه علي وبعض رجال البيت النبوي ، والسبب في ذلك كما قال الذهبي في كتابه (النبلاء) أنه كان يومئذ متوذكراً فلم يحضر كائنة كربلاء ، ولم يكن معه غير ٢٣ سنة ، ولم يتعرض له يزيد بعد ذلك عندما أحضر مع بقية آل البيت إلى دمشق بل أكرمه وورده إلى المدينة .

وقد حدث عن جده مرسلًا وعن صفية أم المؤمنين وذلك في الصحيحين ، وعن أبي هريرة وغيرهم . قال حماد بن سلمة : سمعت علي بن الحسين - وكان أفضل هاشمي - يقول : يا أيها الناس ، أحبونا حب الإسلام ، ولا تحبونا حب الأصنام ، فما برح بنا حبكم حتى صار علينا عاراً . وكان أفضل أهل زمانه ، ويقال أن قريشا رغبت في أمهات الأولاد بعد الزهد فيهن حين نشأ على ابن الحسين ، والقاسم بن محمد ، وسالم بن عبد الله ، لأن أمه كانت من سبايا الفرس من بنات يزدجرد اللاتي سبين في زمن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قيل أنه ما أكل بقرايته من رسول الله (ص) درهما قط . روى أبو معشر قال : وقع حريق في بيت فيه علي بن الحسين وهو ساجد ، فجعلوا يقولون : يا ابن رسول الله : النار ، فما رفع رأسه حتى أطفئت ، فقيل له في ذلك فقال : ألهتنى عنها النار الأخرى . وعن إبراهيم بن محمد الشافعي عن سفيان : حج علي ابن الحسين ، فلما أحرم إصفر لونه وانتفض ولم يستطع أن يلبي ، فقيل له : ألا تلبي ؟ ، فقال أخشى أن أقول لبيك ، فيقول : لا لبيك ولا سعديك ، فلما لبى غشى عليه وسقط من راحلته فهشم . قال مصعب بن عبد الله عن مالك : بلغني أن علي بن الحسين كان يصلي في كل يوم وليلة ألف ركعة إلى أن مات ، وكان يسمى زين العابدين . وقد سئل كيف كانت منزلة أبي بكر وعمر عند رسول الله (ص) ، فأشار إلى الفبر وقال : بمنزلهما منه الساعة . قال الذهبي : قيل كان علي بن الحسين إذا سار في المدينة على بغلته لم يقل لأحد : الطريق ، ويقول : هو مشترك ليس لي أن أنحى عنه أحداً ، وكان له جلالة عجيبة وحق له والله ذلك فاقده كان أهلاً للإمامة العظمى لشرفه وسؤدده وعلمه وتأله وكمال عقله .

وحكى المزي في (تهذيب الكمال) ترجمته بنحو ما ذكره الذهبي في (البلاء) ، وفيه بعد أن حكى قصة الذين قدموا المدينة من العراق فسبوا

أبا بكر وعمر ، فقال لهم رضى الله عنه : أخبروني أنتم من المهاجرين الأولين الذى أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله ؟ قالوا : لا ، قال أفأنتم من الذين تبوءوا الدار والإيمان من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ؟ قالوا : لا ، فقال لهم : أما أنتم فقد أقررتهم وشهدتم على أنفسكم أنكم لستم من هؤلاء ولا من هؤلاء ، وأنا أشهد أنكم لستم من الفرقة الثالثة الذين قل الله فيهم « والذين جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذى سبقونا بالإيمان ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا » قوموا ، لا قرب الله داركم فإنكم مستترون بالإسلام ولستم من أهله .

وذكر المزي أيضاً فى (تهذيب الكمال) والذهبي فى (النبلاء) والحافظ السخاوى فى (التذكرة) وأبو عبد الله الكنجى فى (كفاية الطالب) بأسانيدهم إلى عبيد الله بن محمود بن عائشة ، قال : أنبأنا أبى وغيره ، قالوا : حج هشام ابن عبد الملك فى زمن أبيه عبد الملك بن مروان ، فطاف بالبيت وجهد أن يصل إلى الحجر الأسود ليستلمه فلم يقدر عليه ، فنُصب له منبر وجلس ينظر إلى الناس ومعه أهل الشام ، إذ أقبل زين العابدين على بن الحسين بن على ابن أبى طالب رضى الله عنهم ، من أحسن الناس وجهاً وأطيبهم أريجاً فطاف بالبيت ، فلما بلغ الحجر الأسود تنحى الناس عنه حتى يستلمه ، فقال رجل من أهل الشام : من هذا الذى قد هابه الناس هذه الهيبة ؟ قال هشام : لا أعرفه ، قال ذلك مخافة أن يرغب فيه أهل الشام وكان الفرزدق حاضراً ، فقال : لكنى أعرفه ، قال الشامى : من هو يا أبا فراس ؟ فقال :

هذا الذى تعرف البطحاء وطأته والبيت يعرفه والحل والحرم

هذا ابن خير عباد الله كلمهم هذا التقى النقى الطاهر العلم

إذا رآته قريش قال قائلها إلى مكارم هذا ينتهى الكرم

يُنْصَى إِلَى ذُرْوَةِ الْعِزِّ الَّتِي قَصُرَتْ
يَكَادُ يُمْسِكُهُ عِرْقَانُ رَاحَتِهِ
بِكَفِّهِ خَيْرَانِ رِيحِهِ عَبَقُ
مَا قَالَ « لَا » قَطُّ إِلَّا فِي تَشْهَدِهِ
مَنْشَقَّةٌ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ نَبْعَتُهُ
يَنْجَابُ نَوْرَ الْهَدْيِ عَنْ نَوْرِ غُرَّتِهِ
هَذَا ابْنُ فَاطِمَةَ إِنْ كُنْتَ جَاهِلَهُ
مَنْ جَدُّهُ دَانَ فَضْلُ الْأَنْبِيَاءِ لَهُ
عَمَّ الْبَرِيَّةُ بِالْإِحْسَانِ فَانْقَشَعَتْ
كِلْتَا يَدَيْهِ غِيَاثُ عَمِّ نَفْعُهُمَا
سَهْلُ الْخَلِيقَةِ ، لَا تَخْشَى بَوَادِرَهُ
لَا يَخْلَفُ الْقَوْلُ ، مَيِّمُونَ نَقِيبَتِهِ
مِنْ مَعْشَرِ حُبِّهِمْ دِينَ وَبِفَضْلِهِمْ
يُسْتَدْفَعُ السُّوءُ وَالْبَلَاءُ بِحُبِّهِمْ
مَقْدَمٌ بَعْدَ ذِكْرِ اللَّهِ ذِكْرُهُمْ
إِنْ عُدَّ أَهْلُ التَّقَى كَانُوا أُمَّتَهُمْ
لَا يَسْتَطِيعُ جَوَادُ بَعْدِ غَايَتِهِمْ
هُوَ الْغِيُوثُ إِذَا مَا أَزْمَتْ أَزْمَتُ
يَأْبَى لَهُمْ أَنْ يَحِلَّ الدَّمُ سَاحَتَهُمْ
لَا يَنْقُصُ الْعَدَمُ بَسْطًا مِنْ أَكْفِهِمْ
عَنْ نَيْلِهَا عَرَبُ الْإِسْلَامِ وَالْعَجَمِ
رُكْنُ الْعَظِيمِ إِذَا مَا جَاءَ يَسْتَلِمُ
مِنْ كَفِّ أَرْوَعٍ ، فِي عَرْنِينِهِ شَمَمُ
لَوْلَا التَّشْهَدُ كَانَتْ لَأَوْهٍ نَعَمُ
طَابَتْ عُنَاصِرُهُ وَالْحَيِّمُ وَالشِّيمُ
كَالشَّمْسِ تَنْجَابُ عَنْ إِشْرَاقِهَا الْغَيْمُ
بِحَدِّهِ أَنْبِيَاءُ اللَّهِ قَدْ خَتَمُوا
وَفَضْلُ أُمَّتِهِ دَانَتْ لَهَا الْأُمَمُ
عَنْهَا الْغَوَايَةُ وَالْإِمْلَاقُ وَالظُّلْمُ
تُسْتَوَكِفَانِ فَلَا يَمْرُوهَا عَدَمُ
يَزِينُهُ اثْنَانِ : حَسَنُ الْخَلْقِ وَالشِّيمُ
رَحْبُ الْفَنَاءِ ، أَرِيبُ حِينَ يَعْتَزِمُ
كَفْرُ وَقَرِيبُهُمْ مُنْجَى وَمُعْتَصِمُ
وَيُسْتَزَادُ بِهِ الْإِحْسَانُ وَالنَّعْمُ
فِي كُلِّ حَكْمٍ وَمُخْتَوَمٌ بِهِ الْكَلَمُ
أَوْ قِلٌّ مِنْ خَيْرِ أَهْلِ الْأَرْضِ قِلٌّ هُمَا
وَلَا يَدَانِيهِمَا قَوْمٌ وَإِنْ كَرُمَا
وَالْأَسْدُ أَسَدُ الشَّرِّ وَالْبَاسُ مُحْتَدَمُ
خَيْمِ كَرَامٍ وَأَيْدٍ بِالْهَدْيِ هَضْمُ
سَيِّانِ ذَلِكَ ، إِنْ أَنْثَرُوا وَإِنْ عَدِمُوا

فليس قولك : من هذا ، بضائره العرب تعرف من أنكرت والعجم
من يعرف الله يعرف أولية ذا فالدين من بيت هذا ناله الأمم

قال : فغضب هشام وأمر بحبس الفرزدق بعُسفان بين (مكة) و (المدينة) ،
وبلغ زين العابدين فبعث إليه يائى عشر ألف درهم وقال : أعذر يا أبا فراس ،
فلو كان عندنا أكثر من هذا لوصلناك به ، فردّه الفرزدق وقال : يا ابن
رسول الله ، ما قلت إلا غضباً لله عز وجل ولرسوله (ص) ، وما كنت لأرزا
عليك شيئاً فقال : شكر الله لك ذلك ، غير أنا أهل بيت إذا أنفدنا أمراً
لم نعد فيه ، فقبلها ، وجعل يهجو هشاماً وهو فى الحبس فكان مما هجاه به :

أحبسنى بين المدينة والتى إايها قلوب الناس بأوى منيها
يقلب رأساً لم يكن رأس سيدٍ وعيناً له حواء باد عيوبها^(١)

هذا وكل أحاديث الإمام زيد التى جاءت فى كتابه (المجموع) — وهو
المصدر الأول لفقه الزيدية — قد رواها عن أبيه عن جده ، أما فى الفقه فإن
آراءه تتفق مع آراء الكثير من فقهاء التابعين ، مما يدل على أنه قد اتصل
بعدد من علماء المدينة وأخذ عنهم .

ولو تتبعنا الاستنباطات الكثيرة التى استنبطها لوجدناها تدل على أنه
رضى الله عنه كان يدرس العلم ويطلبه فى مظانه آياً كانت هذه المظان . يدرس
الفقه مع أهله ويذاكرهم فيما يختلف فيه معهم ، لا ينى عن طلب الحق أنى
يكون وفى أى مكان ، وكان فى مهد العلم يعيش بالمدينة المنورة وهى مدينة
الرسول (ص) منزل الوحي ومقام الصحابة والتى كان يارز إليها علم الإسلام

والتي اعتبر الإمام مالك ما عليه أهلها حجة في الدين ، ولما شب عن الطوق أخذ يطوف الأقاليم طالبا العلم أنى يكون ومن أى شخص يكون رضى الله عنه وعن آله (١) .

وعلى الجملة فقد كان زيد شامة أهل زمانه وجوهرة أقرانه وإمام أهل بيت النبوة في وقته عليهم السلام ، يُعرف في وقته بحليف القرآن ، له في الزهد والكرم ومحاسن الأخلاق ما ليس لغيره من أهل زمانه ، ففتح الله عليه بالعلم بعد أن أخذ منه على جماعة من فضلاء الأمة كآبيه الإمام زين العابدين على ابن الحسين عليهما السلام وجابر بن عبد الله الأنصارى الصحابى ومحمد بن أسامة ابن زيد وغيرهم من أبناء الصحابة رضى الله عنهم ، وفتح الله عليه بأعظم مما أخذ عن النقات حتى قال أخوه الباقر عليه السلام : « والله لقد أوتى أخى زيد علما دنيا فاستلوه فإنه يعلم ما لا نعلم » (٢)

تلامذته :

أما تلامذته فهم : أولاده السادة الأبرار : عيسى ومحمد وحسين ويحيى ، وقد أخذ عن محمد جماعة كبيرة ، منهم : منصور بن الماتمر بن عبد الله السلمى الكوفى المتوفى سنة ١٣٢ هـ (٧٥٠ م) وهو ممن روى عنه البخارى ومسلم ، وقيس بن الربيع ، والأجلح بن عبد الله الكندى ، وأبو الجارود زياد بن عبد الله الخارفى العابد ، وسليمان بن محمد ، والأعمش رأس المحدثين ، وسفيان ابن الصمت ، وقد روى له الترمذى وإسحق بن راهويه وابن المدينى وهو الذى

(١) الامام زيد : ٩٣

(٢) الروض النضر ١ : ٦١ .

روى مناظرة زيد بن علي عليهما السلام للزنديق عند هشام بن عبد الملك، وغيره
كثيرون ي زيدون على المائتين أورد أسماءهم القاضي الحسين بن أحمد السياغي
رحمه الله في كتابه : « الروض النضير » .

ومن روى عن الإمام زيد : أبو خالد عمرو بن خالد الواسطي راوى
(مجموع) الإمام زيد الآتي ذكره ، وعطاء بن السائب في تفسير غريب القرآن
وقطعة في التفسير رواها عنه ابن العلي والرسالة في إثبات الوصية رواها عنه خالد
ابن محمد وروى عنه خالد بن صفوان مدح القلة وذو الكثرة ، وقد جمع الإمام
الحافظ أبو عبد الله محمد بن علي الحسنى — الذى أثنى عليه الذهبي في (النبلاء)
وغیره — أسماء التابعين الذين رووا عن الإمام زيد ، وذكر حديث كل راوٍ
فجاء كتاباً مفيداً . ومن روى عن الإمام زيد جماعة من أهل البيت ، منهم :
إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب رضى الله عنهم ، وأخوه
الحسن ، والحسن بن زيد بن الحسن وأخواه الحسين بن علي بن الحسين بن علي
وعمر بن علي بن الحسين علي ، وأخوه محمد أبو جعفر الباقر بن علي بن الحسين
وزيد ، وعبد الله بن الحسن بن الحسن^(١) .

ومن تلامذته أيضاً الإمام أبو حنيفة النعمان مؤسس المذهب المعروف
باسمه ، كما روى ذلك السيد الحافظ الحسين بن المؤيد بالله محمد بن القاسم ،
وكان مدة قراءته عليه سنتان ، ويؤيد ذلك ما نقل عن القاسم بن عبد العزيز
والشريف أبي عبد الله الحسنى كما ذكر ذلك صاحب طبقات الزيدية ، وأخرج
بإسناده إلى أبي حنيفة قال : سمعت زيد بن علي يحدث عن أبيه عن جده أن
علي بن أبي طالب رضى الله عنه كان يرى أن يقتل من غسل ميتاً ، وهو من
أحاديث المجموع^(٢) .

وكان الامام أبو حنيفة يوافق في مبدئه وهو الخروج على الظلمة وأهل الجور ، وجاء أنه قد أمدّه بمال إثر خروجه على هشام ، وقال له : إستمع به على ما أنت فيه (١) .

وإن هذه الكثرة من التلاميذ قد نقلت فقه الإمام زيد في الأقاليم الإسلامية ، ذلك أنه بعد مقتل الإمام زيد رضي الله عنه لم يكن من العقول أن يبقى تلاميذه في المكان الذي تركهم فيه ، لأنهم يكونون عرضة للأذى الشديد ينزل بهم ، فإن بنى أمية تتبعوا الذين ناصروه ، وأخذوهم بالعذاب إن تمكنوا منهم حتى أن الإمام أبا حنيفة نزل به الأذى والضرب ، وفرّ بعد ذلك إلى الحجاز ، ولم يعد إلى العراق إلا بعد أن استولى العباسيون على الحكم الإسلامي ورحب بهم في أول الأمر (٢) .

وقد كان فرار هؤلاء التلاميذ إلى بلاد الإسلام المختلفة سبباً في نشر الآراء الزيدية في العلوم الإسلامية عامة وفي الفقه خاصة ، فطائفة نشرته ببلاذ خراسان ، وأخرى بالمدينة ، وثالثة باليمن ، وكثرت البلاد التي انتقل إليها حتى عد ذلك من تكريم الله للإمام زيد ، فقد جاء في مقدمة شرح المجموع : « ومن كراماته ظهور مذهبه في أقطار البلاد الإسلامية على تعاقب العصور » ، وهكذا كان أذاه سبباً في نشر نوره وعموم عرفانه رضي الله عنه (٣) .

مجموع الامام زيد :

هو من أقدم الكتب الإسلامية التي وضعت في صدر الإسلام إن لم يكن أولها ، ونعني بذلك ما جمع من الفقه الإسلامي والحديث ، وقد قام بوضعه

(١) الروض النضير ص ٥٥

(٢ و ٣) الإمام زيد : ٢٣١

أبو خالد الواسطي^(١) ، ويشتمل على قسمين : المجموع الفقهي والمجموع الحديثي أما القسم الفقهي فيحتوي على عدد ضخم من المسائل الفقهية التي كان يجيب عليها الامام زيد على أبي خالد الواسطي وغيره من السائلين . وأما القسم الحديثي ، فيشمل الأحاديث التي رواها الامام زيد عن أبيه عن جده عن الامام علي بن أبي طالب كرم الله وجهه عن النبي (ص) .

وقد قام أبو خالد بتدوين مرويات الامام زيد وآرائه الفقهية كل باب على حدة ، بحيث كان يروي الحديث ثم يتبعه بفقهاء الامام زيد وما استنبطه منه . و (المجموع) متلقى عند جمهور الزيدية بالقبول ، كما ذكر ذلك بعض أئمتهم ، كالمهدي عز الدين بن الحسن والمهدي محمد بن المطهر وأبي طالب وغيرهم ويعتبرون إسناده أصح الأسانيد ، وقد قال عنه أحد شراحه القاضي العلامة الحسين بن أحمد الحيمي السِّيَاحِي في مقدمة شرحه المسمى (بالروض النضير) نقلا عن مقدمة السيد أحمد بن يوسف :

« أما بعد ، فإن مجموع الامام الأعظم ، البحر الزاخر الخضم ، أبي الحسين زيد بن علي بن الحسين عليهم السلام كتاب جليل وسفر نفيس ، حوى مع

(١) هو الشيخ الحافظ المحدث أبو خالد عمر بن خالد الواسطي الهاشمي بالولاء الكوفي ، أصله بالكوفة ثم انتقل إلى واسط ، روى عنه مجموع الامام زيد وتفسير الغريب وكتاب الحقوق توفي سنة ١٥٠ هـ ، وأخرج له أئمة آل البيت وأجمعوا على عدالته ، كما روى ذلك السيد صارم الدين بن الوزير في كتابه « العلوم » ، ودحضوا كل المطاعن التي قيلت في روايته ، وقد قندما شارح المجموع جميعاً في مقدمة شرحه « الروض النضير » وأبطلها من عدة وجوه في كلام طويل ، وقال إن أبا خالد ممن تمسك بولاء أهل البيت نهر فضائلهم وروى أحاديثهم وانزل من الظالمين وبائتهم ، ولم يخالط العلماء الذين يفتشون أبوابهم ويلزمون أعقابهم ، الأمر الذي دفعهم إلى التعامل عليه والخط من شأنه . وقد أورد الأحاديث التي طعن فيها عليه مع أسانيد وطرقها المختلفة وهي لا تزيد على سبعة أحاديث ، ومن ثمّة اتضح أن له في كل منها نتائج أو شاهد .

صفر حجمه من أحاديث الأحكام المرفوعة إلى النبي (ص) والموقوفة على أمير المؤمنين على عليه السلام إلى أن قال فهو جدير بأن يرقم بسوادالعيون وأن يرجع إليه أعلام العترة المتقدمون والمتأخرون ، وكيف لا يكون كذلك وهو مخرج من طريق الإمام زيد القانت الأواه البائع نفسه من الله ، من زينت بذكره المنابر والصحائف ، وأجمع على جلاله الموافق والمخالف ، عن أبيه زين العابدين على بن الحسين أفضل هاشمي في وقته على وجه الأرض ، عن أبيه أبي عبد الله الحسين سبط رسول الله وأحد ريمانيه من الدنيا وأحد سيدى شباب أهل الجنة وخامس أهل الكساء ، عن أبيه أمير المؤمنين أبي الحسن على بن أبي طالب كرم الله وجهه أخى رسول الله (ص) ووزيره وابن عمه وأخيه ، وباب مدينة علمه ، عن خيرة الله من خلقه وصفوته من بريته ومجتهباه لرسالته وخاتم رسله .

ثم أخذ القاضى الحيمى فى سرد أسماء الذين أسندوا المجموع ، بادئاً بالقاضى جعفر بن أحمد بن عبد السلام ^(١) وشيخه أحمد بن أبى الحسين الكنى وسندهما المتصل بالإمام زيد ، كما بين طريق الإمام الهادى عن أبيه عن القاضى زيد عن على خليل صاحب (مجموع الإمام زيد) الذى يعرف عند الزيدية بمجموع على خليل وهو من الكتب التى قدم بها القاضى جعفر بن أحمد بن عبد السلام إلى اليمن ، ومن ذكر فى سند على خليل لمجموع الإمام زيد الإمام المؤيد بالله أحمد بن الحسين المارونى وغيره من أئمة الزيدية فى الجيل والديلم الآتى ذكرهم إنشاء الله ^(٢) .

وقام بشرح المجموع عدد من أئمة وعلماء الزيدية منهم : الإمام المهدي محمد بن المطهر ت : ٥٧٢٨ (١٢٣٧م) فى كتابه المعروف بـ «المنهاج الجلى» ويشتمل

(١)(٢) راجع الفصل الأخير «طبقات الزيدية وأعلامها»

على جزئين وهو يرجح في الغالب مذهب الإمام زيد ويؤيده بالأدلة القوية .
ويوجد منه نسخة بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء .

وللقاضى أحمد بن ناصر الخلافى شرح له فى جزء واحد بلغ فيه إلى سجد
السهو قال عنه صاحب (الروض) : « وهو شرح نفيس ، سلك فيه متابعة مذهب
الإمام زيد حذو النعل بالنعل ، مستظهراً على ذلك بأدلة من العقل والنقل ،
ولو تم لكان شرحاً شاملاً وسفراً بالقوائد حافلاً » ، ثم قال : « وكان حياً
السيد العلامة المحدث الناقد الحافظ أحمد بن يوسف قد شرع فى شرح بسيط
جمع فيه بين تخريج الأحاديث وسرد متونها ، واستنباط أحكامها وتهذيب
فنونها ، والتكلم على رجالها جرحاً وتعديلاً وتصحيحاً وتعليلاً ، وكان رحمه
الله تشد إليه الرحال لمعرفة بأحوال الرجال ، ولكن لم يساعده المقدور إلا على
شرح ورقة من أول الكتاب وقدم قبل ذلك مقدمة فى ترجمة أمير المؤمنين
الوصى كرم الله وجهه وتراجم من بعده فى السند إلى أبى خالد الواسطى رحمه
الله أورد فيها غرر القوائد ودرر القلائد ... الخ » .

ويعتبر شرح القاضى الحسين بن أحمد السيانى المتوفى سنة ١٢٢١ هـ
(١٨٠٦ م) ، المسمى بـ (الروض النضير شرح مجموع الفقه الكبير) الذى
أشرنا إليه مراراً قبل هذا أعظم شرح وصل إلينا ، وقد طبع بالقاهرة سنة ١٣٤٧ هـ
وأخرج إخراجاً حسناً ، وقد استهله بمقدمة مبسطة رائعة عرف فيها بالمجموع
وصاحبه الإمام زيد بن عليه السلام وروايته أبى خالد الواسطى وتكلم بإسهاب عن
عدالته وطرق روايته واسناده وصحتها من عدة وجوه ، ويقع فى أربعة أجزاء ،
وهو أحد المصادر التى اعتمد عليها الشيخ العلامة محمد أبو زهرة فى دراسته
لمذهب الإمام زيد ووضع كتابه عنه .

نشوء المذهب الزيدى وأسباب إنتشاره :

عندما تلقى نظرة عامة على تاريخ المذاهب الإسلامية وأهمها باعتبار الأقدمية الزمنية : الزيدى ، الحنفى ، المالكي ، الشافعى ، الحنبلى ؛ نجد أن الإمام زيد - وهو مؤسس المذهب الزيدى - قد أعلن بقوة رأيه حول أهم قضية كانت تشغل الفكر السياسى للإسلام ، ألا وهى « الخروج على الظلمة وال جائرين » ، ولم يكتف بمجرد القول بها فقط ، بل قام بتطبيقها عملياً فى ثورته على هشام ابن عبد الملك ، اقتداءً بمجده الحسين بن على عليهما السلام الذى سبق له أن ثار على يزيد بن معاوية ، كما أننا نجد أن كثيراً من أئمة الإسلام - وفى مقدمتهم الإمام أبو حنيفة - قد تابع الامام زيد وأيده فى هذه الفكرة الثورية المتحررة ، لما تحمل فى طياتها من مغزى إسلامى عظيم .

وحيثما تناول آراء الإمام زيد بالدرس والتأمل حول أهم مشكلة سياسية شغلت الفكر الإسلامى وهى (الزعامة العامة) نجد أنها قد فتحت باباً جديداً فى ميدان الحركة السياسية ، وفى نفس الوقت ساعدت هذا المذهب على التكوّن والانتشار فى كثير من الأقطار الإسلامية كالعراق والشام وخراسان وإصبهان والرى والجيل والديلم والحجاز واليمن ، حاملاً تلك الفكرة السامية التى كان لها أثرها فى النضال ضد الظلم والاستبداد ، وفى بيان سبيل الحق والرشاد .

أما بالنسبة للآراء الأخرى التى جاء بها حول الإمامة فإننا إذا قارنا بينها وبين الآراء الأخرى التى كانت قد ظهرت حينذاك وأهمها آراء الكيسانية التى كانت تقول بالوراثة والعصمة والتقديس والرجعة والمعجزة والتقية وفكرة المهدي المنتظر وتخطئة الصحابة وغير ذلك مما سبق الكلام عنه ،

وجدنا أن الإمام زيد قد جاء بأقوال هي غاية في الإنصاف والاعتدال ، فهو يحارب الوراثة ويرجع الزعامة العامة للمسلمين إلى اختيار الأمة للأصلح فيها ، ولا يمنع قيام المفضول مع وجود الفاضل إذا رأت الأمة أن في ذلك مصلحة ، وبهذا القول سدّ أفواه للرافضة الذين قدحوا في إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، وهذا لا يعنى عدم تفضيله للإمام على كرم الله وجهه على سائر الخلق بعد رسول الله (ص) نظراً لمكانته المعروفة ، ولا يقول بعصمة الإمام ولا بوجوب تقديسه بل يقول بوجوب الخروج عليه إذا ظهر منه أدنى جور ومحاربة وقتله إذا اقتضى الأمر ذلك ، أما المهدوية والتستر فإنه يرفض قبولها أو الاعتراف بهما .

هذه هي الآراء التي تمسك بها جمهور الزيدية ، ووضعوا عليها نظمهم وقوانينهم حول موضوع الإمامة ، ولم يشذ عنهم إلا القليل كالجارودية ، وهم أصحاب أبي الجارود بن المنذر العبدى ، فقد خالفوا منهج الإمام زيد وضلوا الصحابة في اختيارهم غير الإمام على رضي الله عنه ، كما رفضوا إمامة أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، ولذلك اعتبرت في نظر جمهور الزيدية متطرفة ورافضة ، أما البترية والسليمانية فهما أكثر اعتدالاً في نظر الزيدية لعدم تخطئتهما الصحابة ، إلا أنهما اشترطتا شروطاً حول الإمامة لا يقرونهما عليها .

ومما ساعد على انتشار المذهب — كما قال أبو زهرة — فتح باب (الاجتهاد) ، وكذا اتفاق آراء الإمام زيد مع آراء المعتزلة الذين حملوا على كواهلهم مسئولية الدفاع عن مبادئ الإسلام وسخروا ألسنتهم وأقلامهم في النضال عنه ضد الزنادقة والملحدّين ، وقام أتباع واصل بن عطاء رئيس المعتزلة بدراسة آراء الإمام زيد الفلسفية والفقهية ، ووجدوا فيها خير منهاج لأداء مهمتهم وتنفيذ رسالتهم والتغلب على معارضيهم من أعداء الإسلام، وكان

من أعلام المعتزلة الذين وافقوا الإمام زيد ولسكوا نهجه فى الإلهيات والأصوليات والطبيعيات والمسائل السياسية وتكلموا على ما تفرع منها : أبو على الجبائى^(١) ، وأبو الفضل بن العميد^(٢) . والصاحب ابن عباد^(٣) ، وقاضى القضاة عبد الجبار بن أحمد^(٤) ، وأبو القاسم جار الله محمود بن عمر الزمخشري^(٥) ، وعمرو بن بحر الجاحظ^(٦) ، وغيرهم من رجال المعتزلة ومنكريهم ممن يحملهم الزيدية ويفخرون بمؤلفاتهم ويستشهدون بأقوالهم.

(١) نسبة إلى جى من أعمال خوزستان وهو شيخ أبى الحسن الأشعري إمام أهل السنة . كان زعيم المعتزلة ، وقد رد على ابن الراوندى . مات سنة ٣٠٣ هـ ، والى ابنه أبى هاشم تنسب الفرقة (البهشية) من فرق المعتزلة .

(٢) كان والياً للدولة البويهية على إقليم الرى ، وكان مولعاً بالأدب وله فيه أسلوب خاص كان يعتبره الناس للثل الأعلى ولهذا قيل : بدئت الكتابة بعبد الحميد وختمت بابن العميد . توفى سنة ٩٦٩ م .

(٣) صاحب للمعجم فى اللغة المسمى (المحيط) فى سبعة مجلدات . كان من أعظم مناصرى المعتزلة لأنه معتزلى . وكان وزيراً لبويهين وله مؤلف فى إمامة على بن أبى طالب كرم الله وجهه . توفى سنة ٧٧٥ م .

(٤) عينه الصاحب بن عباد قاس للقضاة بالرى وقزوين وقم ، وله مؤلفات كثيرة فى الاعتزال منها (شرح الأصول الخمسة عند المعتزلة) وقد وعت بينه وبين العريف المرتضى قيب الطالبين ببغداد مناظرات يطول شرحها ومعظمها يدور حول الإمامة ومسائل تتعلق بالصحابة أوردتها بالتفصيل ابن أبى الحديد فى شرحه لنهج البلاغة .

(٥) صاحب (الكشاف) فى التفسير . كان مجاوراً بمكة ولهذا سمي جار الله ، وكان من أنصار الاعتزال ، وله مؤلفات أخرى كأساس البلاغة و (الفائق) فى غريب الحديث و (المفصل) فى النحو وغير ذلك من المؤلفات التى كان لها شهرتها عند المسلمين على اختلاف مذاهبهم وتنوع مشاربهم (ت : ١١٤٤ م) .

(٦) هو أبو عثمان الكنانى التوفى سنة ٢٥٥ هـ أخذ علم الكلام من النظام وثقف الثقافة العربية من المبرد واليونانية عن طريق علم الكلام والفارسية من كتب ابن المقفع ، واتصل بالوزراء أمثال ابن الزيات وكتب فى كل موضوع تقريباً وله أسلوب خاص فى الكتابة لا يعرف إلا به وهو أسلوب متحرر . ويعتبر من أعلام الأدب العربى وله مؤلفات كثيرة فى علم الكلام منها كتاب (خلق القرآن) وكتاب فى الرد على المشبهة وكتاب فى الرد على النصارى وكتاب فى (الاعتزال) وكتاب فى (الإمامة) وله عدة كتب ورسائل فى الأدب والأخلاق والسياسة والنبات والحيوان ككتاب (البيان والتبيين) و (الحيوان) ، وله مواقف مشهورة فى نصرته مذهب (الاعتزال) والرد على مخالفيه .

قال أبو زهرة : « والعبرة التي نستخلصها من هذا الاضطهاد الذي أصاب زيدا واستشهد في سبيله ثم ما أصاب من بعده أتباعه وأشياعه وآل البيت الذين نادوا بمثل ندائه ترتب عليه أمران جليلان في تاريخ الفقه الزيدي :

أولهما — إنتشار آراء الإمام زيد في البقاع الإسلامية كلها تقريباً ، وهي آراء مشبعة بروح التسامح والقبول لكل الآراء ما دام لها ملتص من هدى النبي (ص) أيا كان طريقه ، وإنا نجد في كل مذهب تعصباً من معتنقيه خصوصاً في القرنين الرابع والخامس ، إلا المذهب الزيدي فإننا نجد من معتنقيه قبولاً لكل ما يكون له مستند من الشرع ، وفي الوقت الذي كانت المناظرات على أشدها في القرنين الرابع والخامس المجري في بلاد ما بين النهرين — بين المذهب الحنفي والمذهب الشافعي — نجد المذهب الزيدي في تلك البلاد وغيرها يسير هادئاً كالنير المذب يأخذ مجتهدوه خير ما في المذهبين إذا انتدح في نفوسهم سلامة منطقته ، وفي الوقت الذي نجد فيه الفتن في العراق تقع بسبب الخلاف بين الشافعية والحنفية نرى المذهب الزيدي هادئاً كالبحر الساجي يحمل في سفائه خير ما في الكنوز الإسلامية من فقه .

ثانيهما — إتساع آفاق المذهب وكثرة الآراء فيه ، ففي كل بلاد من البلاد التي حل فيها كان له اجتهادات تتناسب مع حاجات هذا البلد وتتفق مع العرف فيها وإنتاج أحكام لما يجد فيها من أحداث ، فإنه يجد للناس فيها من الأفضية بمقدار ما يوجد لهم من أحداث ، فكان تنوع الأحداث في البلاد الإسلامية ، ثم اجتماع هذه كلها إلى مذهب واحد فيه نماء لهذا المذهب أي نماء^(١) .

(أصول المذهب الزيدى)

يقوم المذهب الزيدى على عنصرين هامين هما دعائمه اللتان يرتكز عليهما ، ومادتا علومه اللتان من حياضهما يترع ومن نعيمهما العذب يستقى ، ويبذل الزيدية اهتماماً كبيراً فى دراسة علوم هذين الأصلين ، ولهم فيها أبحاث مستفيضة وتآليف يضيق بها مجال هذا الكتاب ، ولكننا سنشرع فى بيان هذين الأصلين بإيجاز إذ المراد هو إعطاء القارئ صورة كافية عن نصوص المذهب وقواعده التى فرضوا على أنفسهم وجوب معرفتها ولم يجوزوا التقليد فيها ، لأنها — كما قالوا — مما يشترط فيه العلم فلا يكفى الظن .

أما (أولهما) فهو علم أصول الدين ويسمى عندهم بـ « علم الكلام » أو « علم التوحيد والعدل » ويعتبرونه كما قال الإمام القاسم بن محمد^(١) فى كتابه « الأساس » : « من أجل العلوم قدراً وأعظمها حظاً وأكبرها خطراً وأعمها وجوباً وأولها إثارة وأولها صدراً » ، وذلك لأن معرفة العلوم الإسلامية مترتبة على معرفة الشارع لها ، وهو الله سبحانه وتعالى ، عملاً بقوله (ص) وقد سأله أعرابى عن غرائب العلم : « وماذا صنعت فى رأس العلم ؟ » فقال الأعرابى : وما رأس العلم يا رسول الله ، فقال : أن تعرف الله حق معرفته ، بلا ندٍ ولا شبيه ولا مثل .

(١) مؤسس الدولة القاسمية فى اليمن ويكنى بالمنصور بالله حكمه اليمن (١٠٠٩ — ١٠٢٩ هـ) (١٥٩٨ — ١٦٢٠ م) ، ويعتبر من أعلام أئمة اليمن ومؤلفيه وله مواقف مشهورة ضد الاحتلال العثمانى لليمن حتى أجلاوا فى أيام حكم ولده المؤيد ١٠٢٩ — ١٠٥٤ هـ (١٦٢٠ — ١٦٤٤ م) ، وللزيدية عدة مؤلفات فى (علم الكلام) إلا أننا اخترنا « الأساس » واعتمدنا فى أكثر أبحاثنا المتعلقة بأصول الفقه عند الزيدية عليه لأنه أحدثها عهداً وأعظمها إيجازاً ، وسنذكر أهم مؤلفات الزيدية الأخرى فى هذا الفن فى آخر الفصل .

ثم عرفه بقوله : « علم الكلام هو بيان كيفية الاستدلال على تحصيل عقائد صحيحة جازمة يترتب صحة الشرائع عليها » .

وأما (ثانيهما) فهو علم أصول الفقه ، وقد عرفه القاضي العلامة محمد ابن يحيى بهران ^(١) في مقدمة كتابه « الكافل » بقوله : « أصول الفقه هو علم بأصول يتوصل بها إلى استنباط الأحكام الشرعية من أدلتها التفصيلية » ولنبدأ الآن في الكلام على الأصل الأول :

١ - أصول الدين

(١) التوحيد

حكم العقل :

ويبتدىء الزيدية كلامهم في التوحيد عن (العقل) لأهميته لديهم وحجته القوية عندهم ويعرفونه بقولهم : « والعقل عرض ركه الله في قلب الإنسان يدرك به المدركات ، كالبحر عرض في الحديقة » . وهو يقرب من تعريف المعتزلة ، وفي ذلك خلاف لبعض الفلاسفة الذين يقولون بأنه جوهر بسيط وبعضهم بأنه جوهر نصف ، وغيرهم كالطرف فيه أنه القلب ، أما الطبيعيون فيقولون بأنه من جنس الطبيعة ، ومنهم الماديون الماركسيون .

ويستدل الزيدية في عرضية العقل بزواله عند النوم والإغماء والسكر ، وعوده عند تقيض ذلك ، إذ لو كان جوهرًا لم يزل ، أما دليلهم في أن محله القلب فهو قوله تعالى : « أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها » .

(١) ستأتي ترجمته مع غيره من أعلام المذهب الزيدي في نهاية الفصل الأخير : (طبقات الزيدية وأعلامها) .

ويستقل العقل بإدراك الحُسن والقبح في الأعمال ، وهما ذاتيان ، فالصدق — مثلاً — فيه حسن ذاتي تميل الطبائع إليه ، والكذب فيه قبح ذاتي تنفر عنه ، وهذا ماعليه الخنفية والمعتزلة والحنابلة ، أما الأشعرية والشافعية فإنهم قالوا : لا يدرك العقل فيها — أي الأعمال — لاحسناً ولا قبحاً ، جرباً على قاعدتهم أن العبد غير مختار في فعله .

ويترتب على رأى الزيدية أن الإنسان مكلف قبل ورود الشرائع أو إذا لم تبلغه دعوة الرسل بما يدل عليه العقل ، فهو مكلف بشكر المنعم ، ومكلف بمكارم الأخلاق ، ولو لم يصل إليه شرع في ذلك ، ودليلهم على ذلك أن الناس كانوا قبل ورود الشرائع يتحاكمون إلى العقل ويتجادلون به ، ولو لم يكن في الأشياء حسن وقبح ذاتيان لأفحمت الرسل وما استطاعوا الدعوة لأنهم يطالبون الناس النظر إلى الأشياء بعقولهم ، وذلك مصداق قوله تعالى : « فآلمها فجورها وتقواها » بما ركب فيها من العقول الهادية إلى الرشاد . وللمقبلي بحث مسهب في الموضوع أورده في كتابه (العلم الشامخ) قر فيه ما ذهب إليه الزيدية .

وللزيدية أقوال واستدلالات أخرى تؤكد حجية العقل البشري ، لأن قيمة الإنسان ليست إلا بعقله وبما يحسنه من أعمال ، ولا شك أن فيمن ذهب إلى القول بعدم استقلال العقل في تمييز الحسن والقبح إنما يهدف إلى مسخ هذا الإنسان وجعله آلة في يد القدر يتصرف به كيف يشاء ويعصف به كما يريد .

النظر :

وهو إجابة الخاطر في شيء لتحصيل اعتقاد نحو التفكير في ذات الله تعالى

وعرفه صاحب (الغاية) (١) بقوله : « هو الفكر المطلوب به علم أرظن » وأورد فيه بحثاً طويلاً هاماً ، والنظر عند الزيدية واجب عقلاً وسمماً وهو عند الشيعة والمعتزلة كذلك خلافاً للتعليمية والقرامطة ، وهما فرقتان من الباطنية كما سبق إيضاحه ، وكذا الصوفية لأنهم يبتلون النظر ويستبدعون .

ودليل الزيدية في ذلك قوله تعالى : « أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت الآيات » . وغيرها من الأدلة القرآنية ، وأما منطقياً فإن عدم معرفة المنعم تستلزم الإخلال بشكره (٢) .

والنظر الموصل إلى معرفة الله تعالى فرض عين يجب على جميع المكافين ، ولم يجوز الإمام القاسم التقليد فيه خلافاً لجده القاسم بن إبراهيم الذي يجوز فيه تقليد المحقق ، واحتج على ذلك بقوله « لم يكن الله تعالى مطلقاً لكل اعتقاد حتى يجوز التقليد في معرفته ، لا سيما وقد علم اختلاف أهل المذاهب في عقائدهم لأن المخطيء في اعتقاده جاهل بالله والجاهل به تعالى كافر إجماعاً ، وتقليد الكافر في كفره كفر إجماعاً » ويضيف قائلاً : « لا يحصل العلم بالحق إلا بعد معرفة الحق لقول الإمام على كرم الله وجهه : إن الحق لا يعرف بالرجال وإنما الرجال يعرفون بالحق » ولا يعرف الحق إلا بالنظر والاستدلال فيمتنع التقليد حينئذ .

وقد أورد شارح الأساس (٣) بعد هذا كلاماً طويلاً للإمام يحيى بن حمزة في كتابه الشامل يتضمن خمسة وجوه كتأييد لما ذهب إليه صاحب

(١) راجع : مؤلفات الزيدية في أصول الفقه بعد هذا .

(٢) الأساس

(٣) هو السيد المجتهد أحمد بن محمد الشرفي الآتية ترجمته مع غيره في الفصل الأخير من هذا الجزء بعنوان : (طبقات الزيدية وأعلامها) .

الأساس . واستطرد الإمام القاسم الكلام عن الدليل النظري وأنواعه وما يصح به الاستدلال كآيات المثيرة لدفائن العقول وهي زهاء خمسمائة آية ، كما أشار إلى القياس العقلي ، وعلق على ذلك أهمية عظيمة في معرفة الصانع الحكيم لأنه كما قال يوصل إلى العلم اليقيني ، وضرب لذلك مثلاً قوله : « ألا ترى أن من وجد بناءً في فلاة فإنه يعلم أن له بانيًا ... الخ » .

ولا شك أن الناظر في نظام هذا الكون وخصائص مادته وهذه الأجرام ودقة نظامها وإحكام مدارها وهذه الأرض وما فيها من يابس وبحر وجبل وشجر وأرض وسماء وإنسان وحيوان يعلم يقيناً أن لها صانع عليم وقادر حكيم هو الله جلّ وعلا الذي وسع كرسيه السماوات والأرض وأحصى كل شيء علماً .. »

دليل الحدوث :

قال صاحب الأساس : « ولا مؤثر حقيقة إلا الفاعل ، وهو إما الله سبحانه وتعالى أو العبد » وهذا ما أشار إليه محمد الغزالي في كتابه عقيدة المسلم حيث قال : « إذا وقعت حادثة لم يُدر فاعلها قيل إن الفاعل مجهول ، ولم يقل أحد قط إنه ليس لها فاعل ، فكيف يراد من العقلاء أن يقطعوا الصلة بين العالم وربّه ؟ إننا لم نكن شيئاً فكنا ، فمن كوّننا ؟ قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون » . وفي هذا رد على الفلاسفة الذين يقولون إن المؤثر في العالم علة قديمة متذرعين بهذه العلة لجعل صفات الله محدثة لحدوث مؤثره . قال الإمام يحيى ابن حمزة في كتابه « الشامل » : « واعلم أن كل مادة الشكوك والشبهات في جميع الملل والأديان الكفرية المخالفة لملة الاسلام هم الفلاسفة ، فهم منشأ كل زيغ وأصل كل ضلالة . وقال شارح الأساس : إن بعض المعتزلة قد وسّع

القول في المؤثرات وصنّف فيها كتباً مستقلة واصطلح فيها على أشياء لا تعقل ولا دليل عليها من كتاب ولا سنة وفند صاحب الأساس بعض الأقوال الأخرى المتعلقة بالموضوع فقال : « وقد اصطلح أهل التوغل في الفكر الخارج عن حدّ العقل غير ما تقدم ذكره كمؤثر الطبائعي^(١) ، وكسب الأشعري^(٢) ، وطر النظام^(٣) ، ومزايا أبي الحسين^(٤) ، ومعان لا الهى الله ولا غيره^(٥) ، وإثبات جوهر غير مانع للحيز من ثلاث جهات دون الرابعة^(٦) ، وثابت غير موجود ، وأمور لا توصف بالقدم ولا الوجود ولا العدم^(٧) ، « كمخض الماء ليس له إثناء^(٨) . ومطلع البيت : « وبعض القول ليس له عناء » .

حدوث العالم :

والعالم عند الزيدية محدث كما هو عند غيرهم من الطوائف الإسلامية، خلافاً للدهرية الذين يقولون بقدم الدهر قال في الأساس : « والإمكان إما قديم أو محدث ، ليس الأول لأن الإمكان لا يكون إلا مع التمكن من الفعل والتمكن لا يكون إلا عند أن يصحّ الفعل ، والفعل لا يصبح إلا بعد وجود

-
- (١) أى الذى زعمه الطبائعيون وهو أن المؤثر في العالم علة قديمة .
 - (٢) نقوله الأشاعرة : إن الفعل من العبد مخلوق فكسب للعبد .
 - (٣) إمكان وجود المخلوق في مكانين دون مسافة لا في الأرض ولا في الهواء .
 - (٤) يبنى البصري ، وهو من يثبت الصفة للبارى جل وعلا .
 - (٥) قول الأشاعرة في الصفات .
 - (٦) وهو قول المعتزلة في الجوهر الفرد .
 - (٧) قول بعض المعتزلة في ذرات العالم وأنها موجودة في القدم لا ثابتة في العدم .
 - (٨) الإثناء : الزيد .

الفاعل ضرورة ، وما كان بعد غيره فهو محدث ، وبهذا ثبت حدوث
الإمكان وحدث لازمه وهو السموات والأرض وما بينهما »

« ورجوعاً إلى الاستدلال بدليل آخر نقول : ها — أى السماوات
والأرض — مختلفتان في الشكل والهيئة والارتفاع والانخفاض، وكون إحداها
للنبات والأرزاق والمخلوقات، والأخرى مجرى للفلك والنجوم والشمس والقمر
ونحو ذلك ، واختلافهما لا يكون إلا لعلّة إن فرضت أو لعدمها ، فليس الأول
لأن العدم لا تأثير له عند العقلاء ، وليس الثانى لأن تأثير العلة تأثير إيجاب
زعمهم — أى أهل الطبيعة — ولو كان كذلك لوجب أن تكون السماء
أرضاً والعكس ، إذ ما جعل إحداها أرضاً والأخرى سماءً ونحوه بأولى من
من العكس لعدم الاختيار ، فثبت أنه لفاعل ولزم تقدمه ولولا ذلك للزم
عدم اختياره وعدم صحة كونه فاعلاً » .

« وبدليل ثالث : أن حدوث العالم لا يخلو إما أن يكون لفاعل أو لغيره،
أو لا لفاعل ولا لغيره، ليس الثالث لأن تأثير لا مؤثر له محال، فعرف من هذا
بطلان زعم الملحدة أن الدجاجة والبيضة محدثتان ولا محدث لهما وغير ذلك ،
ولو كان كذلك للزم أن يوجد بناء بلا بان وهو محال ، ولا الثانى وهو
كون المؤثر في العالم علة أو نحوها مما زعم تأثيره إذ لا تأثير لغير الفاعل كما
تقدم في كلامنا على المؤثرات ، فثبت أنه لفاعل » .

وبمثل هذا الاستدلال البليغ ردّ الإمام يحيى بن حمزة في كتابه « الشامل »
على الملاحدة والدهرية وكذا الإمام المهدي في كتبه الشهيرة ومؤلفاته الجليلة
ومنها : « نكت الفرائد في معرفة الملك الواحد » وشرحه « غرر الفلائد »
و « الملل والنحل » وشرحه « المنية والأمل » ، و « رياضة الأفيهام في لطيف

الكلام » وشرحه « دافع الأوهام » وغيرها ، ففي هذه المؤلفات من الأقوال الناصمة والحجج الساطعة ما يدمغ أوهام الملاحدة والطبيين ويصم آذانهم ويخرس السنتهم .

الصفات :

« ولا بد أن يكون الحدث للعالم (موجوداً) إذ لا تأثير لعدم، (قديماً) أى لا أول لوجوده ، لأن المقارنة - لو فرضت - بين الصانع والمصنوع والحدث والحدث تبطل كون الحدث معدناً لعدم الاختيار من الفاعل ، وللزم أيضاً عدم حجة إحداثه ، لأنه ليس إحداثاً إحداهما للآخر بأولى من العكس » .

والفعل لا يصح إلا من « قادر » ضرورة « حي » لأن الجماد لا قدرة له ضرورة ، « عالم » لأننا وجدنا العالم محدثاً معكماً رصين الأحكام نحو أحكام خلق الانسان وتمييزه عن خلق الأنعام ، وذلك لا يكون إلا من عالم ضرورة ، وليس ذلك إلا الله سبحانه وتعالى ، وبذلك يعرف بطلان دعوى الفلاسفة والطبايعية والباطنية والمنجمية ، إذ لا حياة للعلة والطبع لو عقلاً فضلاً عن القدرة والعلم .

وصفات الله تعالى هي ذاته وفاقاً لأبي الحسين البصرى والرازى من المجبره ، وغيرهما كأبي القاسم البلخى وأبي الأخشيد وسائر شيوخ البغداديين ، وهو ما عليه غالب أئمة الزيدية ، وخالف في ذلك بعضهم كالامام المهدي أحمد بن يحيى ابن المرتضى والشيخ الحسن الرصاص والفقهاء يحيى بن حسين القرشى وأبو علي والبهشمية إذ قالوا إن صفاته تعالى أمور زائدة لما تنكر أن الله سبحانه وتعالى يخالف لغيره ، ويستحيل وقوع المخالفة بينه وبين غيره بنفس كونه ذاتاً ، فيجب أن تكون المخالفة بأمر زائد وراء كونه تعالى ذاتاً ، وليس ذلك إلا الصفة

التي نريدها . وقالوا أيضا : إذا علمنا الله تعالى أولاً ، ثم علمنا ثانيا أنه قادر فليس يخلو حال علمنا الثاني إما أن يكون متعلقا بذاته فقط أو بأمر زائد على ذاته ، والأول باطل ، لأنه لو كان متعلقا بذاته لوجب إذا علمنا ذاته في أول الأمر أنها قادرة وهذا باطل ، فإننا نعلم ذاته ولا نعلمها قادرة إلا بأمر مستأنف ، فيبطل أن يكون عالما بذاته ، وإن كان الثاني فهو المطلوب ، لأننا لا نريد بالصفة إلا أنها أمر زائد على الذات داخل في حيز العلم بالذات :

وقد رد السيد أحمد محمد الشرفي شارح الأساس على هذا القول بكلام طويل مؤيدا ما ذهب إليه صاحب الأساس ويظهر أنه أكثر معقولية وأعمق منطقية . أما البصرية من المعتزلة فتقول أيضا بنحو ما ذكره الإمام المهدي في « الفكت » وهو ما ذكرناه آنفا ، واتفق أهل الجبر على أنه تعالى يستحقها - أي الصفات - لعان إلا أنهم اختلفوا في حكمها فقالت الصفاتية منهم أنه تعالى لا يوصف بقدم ولا غيره لأنها مجرد صفات وقال ابن كلاب بأنها أزلية ، وقال الأشعري : قديمة ، واتفقوا في أنها لا هي الله ولا غيره .

وكما اختلف الزيدية كما رأيت في الصفات - وههدف الجميع هو تنزيه الباري - اختلفوا أيضا في « الإدراك » لأنه تابع لما فقال الإمام المهدي وهو ما عليه متأخرو الشيعة والبصرية من المعتزلة في تفسير قوله تعالى « سميع بصير » بأنه حي لا آفة به لأن الإدراك عندهم أمر زائد على الصفات كما تقدم . أما الإمام القاسم وجمهور الزيدية والمعتزلة البغدادية فيفسرون ذلك بمعنى « عالم » مستدلين بقوله تعالى « أئحسبون أنا لا نسمع سرهم ونجواهم . الآية » .

والزيدية بإجماعهم ينزهون الله تعالى عن التشبيه والتجسيم ومخالفة الذات الإلهية بغيرها من المحدثات لأن الخالق لا يشبه مخلوقاته لا في ذاته ولا في صفاته ، استناداً إلى قوله تعالى « ليس كمثل شيء » .

وليس له تعالى مكان يشغله ويتمكن فيه كما تدعى المجسمه بأنه يحل
في الكواعب الحسان ومن أشبههن من المردان تعالى عن ذلك علواً كبيراً .
ويفسرون - أي الزيدية - الكرسي بأنه علم الله ، لأن الكرسي في أصل
اللغة : العلم ، قال أبو ذؤيب : « ولا تكرس علم الغيب مخلوق » وقال غيره :
تحف بهم بيض الوجوه وعصبة كراسي بالأحداث حين تنوب

والعرش الذي ورد ذكره في القرآن مجاز وهو عبارة عن الله وملكه ،
ومعنى قوله تعالى « ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية » أنه يتحمل أمر
ملكه سبعائه وتعالى من الحساب وغيره يوم القيامة ثمانية أصناف من
الملائكة . والله سبحانه وتعالى لا تحمله الأعراض ، ولا يجوز عليه البدء إذ هو
فرع الغفلة ، ولا تحمل إلا في الأجسام ، وقد ثبت أنه تعالى ليس بجسم . واللوح
عبارة عن علمه أيضاً لأنه لا يحتاج إلى الكتابة والتقييد إلا ذو غفلة وسهو ،
وهو تعالى منزّه عن ذلك .

ولا يقولون بالرؤية لافي الدنيا ولا في الآخرة لأن الله سبحانه كما يقول :
« لا تدركه الأبصار » ، وقوله لموسى « لن تراني » ، ولأن كل محسوس
جسم أو عرض وهما محدثان والله سبحانه وتعالى ليس بمحدث لما مر ؛
وكل الأخبار الواردة عن النظر إليه يوم القيامة مقدوح فيها ، وإن صحت
على سبيل الفرض فمعناها ستعلمون ربكم لأن الرؤية تستعمل كثيراً بمعنى العلم
كقوله تعالى : « ألم تر إلى ربك كيف مد الظل » و « ألم تر إلى الملائكة من
بنى إسرائيل » وقول الشاعر :

رأيت الله إذ سمى نزاراً وأسكنهم بمكة قاطبيناً

وقول الآخر :

رأيت الله أكبر كل شيء محاولة وأكثرهم جنوداً

ولا يجوز على الله الفناء ، لأن الفناء لا يكون إلا بقدرته قادر ، والله سبحانه ليس من جنس المخلوقات .

وقد أورد مؤلف الأساس وكذا الامام يحيى بن حمزة في كتابه «الشامل» في هذا الباب عدداً من الأقوال والاستدلالات في الرد على الوثنية والثنوية والمجوس وبعض النصارى ضمنها جميعا السيد أحمد محمد الشرفى في شرحه للأساس ، وهي كثيرة ومختلفة باختلاف هذه الفرق وتعددتها .

(ب) العدل

هو لغة الإنصاف واصطلاحاً ما قاله الإمام على كرم الله وجهه لمن سأله عن التوحيد والعدل فقال : « التوحيد ألا تتوهمه والعدل ألا تهمة » . قال شارح الأساس : وهذا الكلام من أفصح القول وأبلغه وأجمعه للمعاني وأوضحه ، ألا ترى كيف أحاط عليه السلام بحقيقة التوحيد والعدل في هذا اللفظ القريب وأتى فيه بأعجب عجيب إذ لا توحيد ممن توهم الله سبحانه وتعالى ، ولا يوصف بعدل من اتهمه جلّ جلاله .

« والكلام في العدل راجع إلى أفعال الله سبحانه وتعالى ، ما يجوز منها وما لا يجوز ، والعدل في أصل اللغة من أسماء الأضداد ، يقال : عدل أى أنصف وحكم بالحق ، وعدل بمعنى جار ومال عن الحق ، وفي عرفها إنصاف الغير بتوفير حقه ، واستيفاء الحق منه ، وترك ما لا يستحق عليه مع القدرة ، وفي اصطلاح المتكلمين : تنزيه الله تعالى عن فعل القبيح وأن أفعاله كلها حسنة ، فنقول : إن الله سبحانه وتعالى عدل ، منزّه عن صفات النقص في أفعاله ، فمن اعتقد أن الله سبحانه وتعالى على هذه الصفة فهو من أهل العدل ، ولهذا

سميت العدلية بهذا الاسم لقولهم بذلك ، ويراد به في حق المخلوق مَنْ لا يفعل القبيح ، ولا يخلُ بالواجب وفعاله كلها حسنة .

قال مؤلف الأساس : « والحسن ما لا عقاب عليه والقبح ضده . إذ الأصل في مطلق الأفعال الإباحة بدليل ذم العقلاء للظالم والكذاب ، خلافاً لبعض الإمامية وبعض فقهاء الشافعية والحنفية والمالكية فيقولون : بأن الأصل في مطلق الأفعال الحظر ، وهذا خلاف المعقول ، إذ لو كان ذلك لذمت العقلاء من تناول الشربة من ماء غير مُعاز أو مشى في الأرض أو تناول حجراً منها .

أفعال العباد :

من قواعد الأصول عند الزيدية قولهم : « للعبد فعل يحدته بإرادته » وهو قول جامع يرمز إلى حرية الإرادة للإنسان في كل ما يفعله ، وهو معتقد جمهور الزيدية والمعتزلة ، خلافاً للمجبرة لقولهم بأن العبد مجبر أي مكره على فعله ولا اختيار له فيه وأن العبد مسير لا مخير ، وقد اختلفوا فيما بينهم ، فقالت الصوفية والجهمية : ألا فعل للعبد . ولكن الله خلقه فيه ، فالعبد عندهم كالشجرة التي تتحرك بتحريك الله على حد زعمهم ، وقالت النجارية والكلاية والأشعرية والضرارية إن فعل العبد فعله تعالى وللعبد منه « كسب »

ومن هنا نرى أن نظرية الزيدية ومن وافق أقوالهم في هذا الأمر الهام ، وهو فعل العبد الذي يرتكز عليه بناء هذا الكون والحياة العاجلة والآجلة تقوم على أسس متينة ، وتهدف إلى معان سامية منها ما يتعلق بالله وهو تنزيهه تعالى من الظلم لخلقه وعيته بهم وأنه لا يريد بهم شراً ولا يكره لهم خيراً بل يحب ، ليرتب على ذلك الجزاء العادل الذي يستحقه العبد بما كسبت يده ونزعت إليه إرادته الحرة إن خيراً فخير وإن شراً فشر ، وشواهد ذلك من

القرآن الكريم كثيرة منها قوله تعالى : «إعملوا ما شئتم» ، و «إعملوا الصالحات» ،
« وما ظلمناهم ولكن كانوا أنفسهم يظلمون » .

أما بالنسبة للعبد فإن حريته المطلقة لها شأن كبير في عمارة الحياة وإقامة
مجتمع حر سليم من الظلم والإرهاق وتقييد الحريات ، يكون الفرد فيه مستقلاً
برأيه حراً في نزعته وإرادته ، ولا شك أن القول بسيطرة الباري جل وعلا على إرادة
عبد كما زعم المجيرة معناه نسبة الظلم إلى الله تعالى وذلك محال في جانبه فهو
يقول « لا ظلم اليوم » ، « وما ربك بظلام للعبيد » ، « وقل الحق من ربكم فمن شاء
فليؤمن ومن شاء فليكفر » . وليس معنى هذا القول منهم إلا نسبة القبائح
والمعاصي التي يرتكبها العباد إلى الله تعالى وفيها الكذب والزنا والسرقة
ونحوه ، أما مرتكبوها فهم أبرياء مما جنوا منزهون عما ارتكبوا ، قال شارح
الأساس : « والجبرون في هذه المسئلة يكابرون عقولهم وينكرون الضرورة ،
وقد روى أن الإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين عليه السلام لما دخل
صنعاء اجتمع لمناظرته منهم سبعة آلاف فقيه ، ثم اختاروا سبعمائة وكبيرهم
« النقي » ، فلما حضروا للمناظرة قال « النقي » للهادي : يا سيدنا ما تقول
في « المعاصي ؟ » فقال الهادي عليه السلام : « ومن المعاصي ؟ » ، فلم يجبه النقي
بشيء وتبقى متحيراً ، فلامه أصحابه ، فقال : إن قلت « الله » كفرت ، وإن
قلت « المبد » خرجت من مذهبي ، ثم ثبت الحكم في صنعاء بعد ذلك بمذهب
أهل العدل .

أما ما يستدل به مخالفو الزيدية من قوله تعالى « والله خلقكم وما تعملون »
فمعنى ذلك عندهم وعند غيرهم من المنصفين والله خلقكم والحجارة التي تعملونها
وتنحتونها أصناماً لكم تعبدونها من دون الله ، فكيف تعدلون عن عبادة الله

ربكم إلى عبادة الحجارة التي تعملونها أنتم بأيديكم، وذلك بدليل أول الآية وهو قوله تعالى «أتعبدون ما تنحتون»، إلى آخر ما ذكره الإمام القاسم.

وهناك خلاف آخريين الزيدية وبعض المعتزلة في فعل العبد وإرادته فالمعتزلة يقولون - ومنهم الجاحظ - بأنه لا فعل للعبد إلا الإرادة وما عداها فمتولد بطبع المحل فهو فعله تعالى بواسطة ذلك الطبع الذي هو الصلوحية وإن كلما خرج من محل القدرة لا تأثير للعبد فيه، وأيدم في هذا القول صالح قبة العالم المعتزلي، أما بقية المعتزلة - ومنهم النظام وثمالة بن الأشرس - فيقولون بأن الفعل حدث لا يحدث له، أي أنه ليس من فعل الله ولا من فعل العبد، وقد رد مؤلف الأساس على هذه النظرية بقوله: «قلنا لو كان كذلك ما جاز القصاص رأساً ولا العقاب أيضاً إلا على الفعل الذي هو لا إرادة أو المبتدأ فقط، وإن سلم لزم استواء العقاب على من قتل زيدا ومن أراد قتل عمرو منهما وهو الاقتصاص منهما معا، وغير ذلك من قتل بالمتولد من الأفعال وكذا من فعل فعلا غير متولد ولم يقتل به وذلك باطل. بهذه الإجابة الرائعة المدعمة بالاستدلال الشرعي والعقلي رد الإمام القاسم على كل من المجبرة والمعتزلة معا. أما الإمام يحيى بن حمزة فله في كتابه الشامل بحث طويل في الموضوع قال في آخره: «ولا عجب من المجبرة القول بأن هذه الأفعال المتولدة من فعل الله مع قواهم بالجبر والتزامهم له، إنما العجب من هؤلاء الجماهير من المعتزلة مع اعتزائهم إلى الفئة العدلية واعترافهم بالاختيار وكونهم خصوما للمجبرة في كل مقام كيف قالوا بهذه المقالة ووقفوا في عميقات هذه الجمالة... إلى آخر كلامه».

ومن هذا ترى أن المعتزلة وهم أساطين علم الكلام وفرسان ميدانه لم يسلموا من انتقاد الزيدية لهم وهجومهم عليهم لا في هذه المسئلة فقط وإنما في كثير من مسائل العدل، ومن هنا يتجلى لنا صحة ما أشار إليه المقلبي في كلامه

عن الزيدية ورفضه القول بأنهم تابعون للمعتزلة كما أسلفنا في مطلع هذا الباب ، ومن قُدِّر له الاطلاع على مؤلفات الزيدية العديدة - سواء في أصول الدين أو الفقه أو فروعهما - وجد أنها تمتاز إلى حد بعيد بالتححرر الفكري ودقة النظر وعمق التفكير وشجاعة التعبير ، وبهذا تعددت أقوال مجتهداتهم وتفرعت مذاهبهم في كثير من المسائل ، فترى أحدهم يعلن رأيه في المسئلة بقدر ما أدى إليه اجتهاده سواء وافق فيها غيره من أهل مذهبه ولو كان من آباءه المتبحرين أو أشياخه المدققين أم خالفهم ، وهو بهذا في نظرهم غير متهم مهما عرف صحة اجتهاده وسلامة اتجاهه لأن كل مجتهد عندهم مصيب وكل متعمق في البحث والنظر له مكانته السامية من التقدير والإجلال ، وبهذا صار المذهب الزيدي كما قال العلامة أبو زهرة « كالبحر الساجي يحمل في سفائنه خير ما في الكنوز الاسلامية من فقه » .

أفعال الله :

وقد أوجز الإمام القاسم في كتابه الأساس الكلام عنها في عبارة بليغة جامعة فقال : « هي أفعال قدرة ، وهي نفس المفعول عرضاً كان أو جسماً أو إفناء ، بخلاف أفعال غيره فإنما هي حركة أو سكون ، والقول الذي ذكره الله تعالى في كتابه « إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون » عبارة عن إنشائه للمخلوق واحداثه له في أسرع من طرفة عين وكذا في إعدامه ، أما المتولد وهو ما يسمى بالسبب فإنه يختص بأفعال العباد التي هي أعراض ، لأنه لا متولد في أفعال الله تعالى » .

وكافة العدلية يقولون إن القدرة غير موجبة للمقدور ، وقد خلقها الله للعباد ليوجدوا بها أفعالهم على حسب دواعيهم وإراداتهم ، أما الأشعرية فيذهبون إلى عكس ذلك ومعناه أن العباد لا يملكون الانتفاع بها لأنها عندهم موجبة

للمقدور ، والقدرة الموجبة للفعل هي قدرة الله بزعمهم . قال شارح الأساس :
 « إن إقرارهم بأن للعباد قدرة غير معقولة إنما كان فراراً عما لزمهم من إنكار
 الضرورة ، ولذلك رد الإمام القاسم عليهم بقوله « قلنا فلا فائدة إذا فيها
 بل لا تسمى قدرة ، ولنا عليهم مأمراً من ثبوت الاختيار للفاعل » ، أما الجهمية
 والصوفية فتقولان بأن الله لم يخلق للعباد قدرة البتة بل إن الله يصرفهم ويفعل
 بهم ما يشاء ، لأنه لو فعل ذلك لكان فعل الفاعل منازعة لله تعالى في سلطانه ،
 وقد رد الإمام القاسم على ذلك بقوله : « قلنا رداً عليهم إما أن يكون الله قادراً
 على أن يخلق لهم قدرة يحدثون بها أفعالهم كما هو المعلوم قطعاً ، أو غير قادر ،
 فليس الثاني لأن الله على كل شيء قدير ، وإن كان الأول فقد فعل
 سبحانه شهادة ضرورة العقل وبشهادة صريح القرآن حيث يقول عز وجل :
 « من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها » ، ولا يعد منازعة لله تعالى في
 سلطانه ، أما في الطاعة والمباح فلا يكره الله ذلك ، وأما فعل المعصية فهو كفعل
 عبد قال له سيده لأرضاك تأكل البرّ (الحنطة) اصلحة رأيتها لك ولا أحببك
 عنه ، لكن إن فعلت عاقبتك ، ومن ثمة ففعل العبد ليس نزاعاً لله في سلطانه
 لأن النزاع هو المقاومة .

أما قول المجبرة بسبق علم الله بالمعاصي أن العاصي يفعل المعصية ولا يتمكن
 بذلك من تركها فقد رد عليه الإمام القاسم بقوله : « قلنا علم الله تعالى سابق
 غير سائق ، فلا ينافي العلم تمكن العاصي من الفعل » .

والزيدية على الإطلاق يخالفون المعتزلة في تفسيرهم لأرادة الله بأنها
 الإرادة الحقيقية ويتهمونهم بالخيوط والخرص في ذلك ، ويقولون بأن الإرادة
 هي نفس الفعل ، وقد فصل الإمام يحيى بن حمزة ذلك في كتابه « الشامل »
 حيث قال : « والمختار عندنا أن الارادة في حقه تعالى هي علمه باشتغال الفعل

على مصلحة ، وإرادته لأفعاله تعالى هو علمه باشتمالها على المصالح فيفعلها ، ومعنى إرادته لفعل غيره هو أمره به ، وأما كراهيته فهو علمه باشتمال الفعل على مفسده ، وكراهيته لفعل غيره هو نهيه عنه ، ويدل على ما قلناه هو أننا توافقنا ان الدافع للفعل في حقه تعالى هو علمه باشتمال الفعل على مصلحة ، ولكن زعموا أنه لا بد من أمر زائد على هذا العلم يكون تابعاً له وهو الذي يعنونه بالارادة ، فنقول : إن كون الإرادة أمراً زائداً على الداعي ليس بعقل إلا أن يكون ميلاً في القلب وتشوقاً في النفس وتوقاناً من جهتها إلى مرادها وهذا المعنى مستحيل في حقه تعالى ، ولهذا قلنا إن معنى الإرادة ليس في حقه تعالى أمراً زائداً على محل الداعي . . . الخ . »

أما تفسير المجبرة لبعض المتشابه من الآيات القرآنية كإلهدى والضلال والفتنة على غرار قواعدهم التي بنوا عليها مذهبهم الفاسد في نسبة كل ذلك إلى الله ، فقد جاء في الأساس ما يلي : وإلهدى بمعنى الدعاء إلى الخير ومن ذلك قوله تعالى « وأما تمود فهديناكم فاستجبوا المعى على الهدى » أى دعوناكم إلى الخير ، وبمعنى زيادة البصيرة وتنوير القلب بزيادة في العقل ، ومنه قوله تعالى « والذين اهتدوا زادهم هدى » ومثله قوله تعالى « إن تتقوا يجعل لكم فرقاناً » أى تنويراً تفرقون به بين الحق والباطل ، وبمعنى الثواب ، قال تعالى « يهديهم ربهم بإيمانهم تجرى من تحتهم الأنهار » ، وبمعنى الحكم والتسمية قال الشاعر :

ما زال يُهدى قومه ويضلنا جهرأ وينسبنا إلى الفجار

أى يحكم على قومه بالهدى ويسميهم به ويحكم علينا بالضلال ويسميننا به ، فيجوز أن يقال إن الله لا يهدى القوم الظالمين بمعنى لا يزيدهم بصيرة ولا تنويراً في قلوبهم لما لم يتبصروا ، ولا يثيبهم أو لا يحكم لهم بالهدى

ولا يسميهم به لا بمعنى أنه لا يهديهم إلى الخير ، وهذا ما عليه العدلية خلافاً للمجبرة ، وفيه رد لما علم من الدين ضرورة .

والضلال : بمعنى الهلاك ، قال تعالى : « إذا ضللتنا في الأرض » ، وبمعنى العذاب قال تعالى : « إن المجرمين في ضلال وسعُر » وبمعنى الفوابة عن أوضح الطرق قال تعالى : « وأضل فرعون قومه وما هدى » أى أغواهم عن طريق الحق ، والإضلال بمعنى الإهلاك والتعذيب والإغواء كما مر . وبمعنى الحكم والتسمية لقول الشاعر « ما زال يهدى قومه ويضلنا . البيت » ، فيجوز أن يقال إن الله يضل الظالمين بمعنى يحكم عليهم بالضلال ويسميهم به لما ضلوا عن طريق الحق ، وبمعنى يهلكهم ويعذبهم لا بمعنى يفويهم عن طريق الحق ، خلافاً للمجبرة فإنهم جوزوا ذلك جرياً على منهاجهم الجائر من عدم التحاشي عن سبه تعالى ونسبة القبائح إليه تعالى عنها .

والإغواء : بمعنى الصرف عن واضح الطريق ، ويقال : أغوى الفصيل إذا أتعبه بحبسه عن الماء واللبن ، وبمعنى الحكم والتسمية فيجوز أن يقال إن الله أغوى الضالّ بمعنى حكم عليهم وسماهم به لما غووا عن طريق الحق ، ويفويهم في الآخرة بمن تبعهم جزاء أعمالهم ، لا بمعنى صرفهم عن طريق الحق وهذا ما عليه العدلية خلافاً للمجبرة .

والفتنة : في كلام العرب بمعنى الحنة كما قال (ص) : « ستأتى قن كقطع الليل المظلم فيظن المؤمنون أنهم هالكون عندها ، ثم يكشفها بنا أهل البيت . الخبر » وبمعنى الاختبار كقوله تعالى : « ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا . الآية » ، أى اختبرناهم بالتكاليف والشدائد . وبمعنى الإضلال عن طريق الحق كما قال تعالى : « ما أنتم عليه بفاتنين إلا من هو صال الجحيم » ، وبمعنى العذاب كقوله تعالى : « يوم هم على النار يفتنون » .

فيجوز أن يقال : قتن الله المكلفين بمعنى إختبرهم بالتكاليف والشدائد ،
ويقتن المسخوط عليهم بمعنى يعذبهم لا بمعنى يضلهم عن طريق الحق وهذا
ما عليه المدلية خلافاً للمجبرة .

القدر :

والقدرية عندهم مجسوس هذه الأمة كما جاء في الحديث الشريف وهم
(المجبرة) لأنهم يقولون بأن المعاصي بقدر الله ، والزيدية ينفون ذلك ، والنسبة
في لغة العرب من الإثبات لا من النفي ، كثنوى لمن أثبت إلهاً مع الله لا لمن
ينفيه ، فإن قيل هو منسوب إلى القدرة قلنا فالنسبة حينئذٍ قُدُرى ، ومع هذا
فإن اسم القدرية لا ينطبق إلا على من يقول بالقدر وهم « المجبرة » لا على من
ينفيه وهم « المدلية » .

والله سبحانه لا يثيب أحداً إلا بعمله ولا يعاقبه إلا بذنبه ، بخلاف المجبرة
التي تقول : يجوز أن يعاقب الله الأنبياء ويثيب الأتقياء كما يجوز أن يخلق
حيواناً في نار جهنم يعذبه ابتداء من غير استحقاق قالوا : وهو عدل منه تعالى
لأنه مالك يفعل في ملكه ما شاء ، وقد ردَّ الزيدية على قولهم هذا بما جاء في
الأساس : قلنا من أهان وليه وأعزَّ عدوه فلا شك في سخافته والله سبحانه
متعال عن ذلك ، كما أن ذلك شك في آيات الوعد والوعيد لقواه تعالى :
« ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار الآية » وقالت
الحشوية وفرقة من المجبرة : ويعذب الله أطفال المشركين بفعل آبائهم القبايح ،
قلنا ذلك ظلم « ولا يظلم ربك أحداً » .

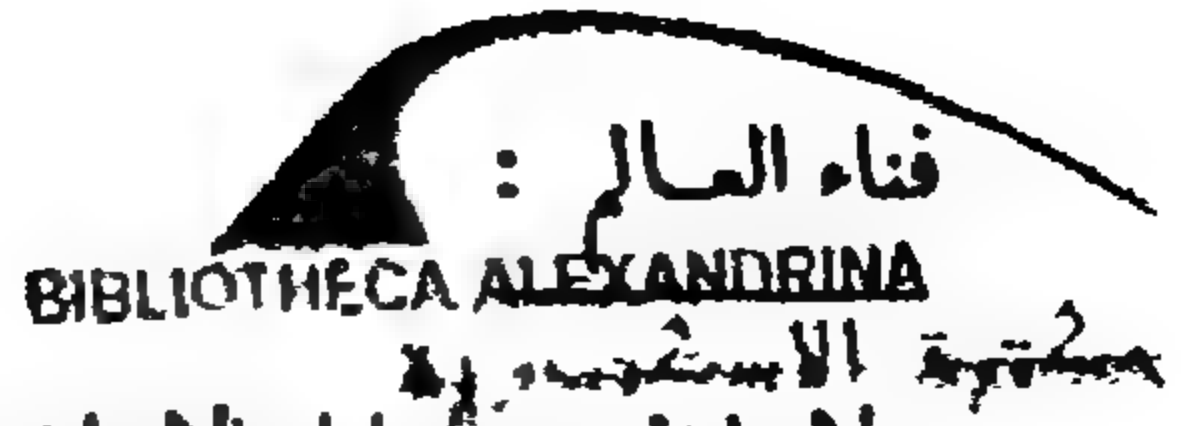
الأجل :

قال مؤلف الأساس والأجل وقت ذهاب الحياة ، وهو واحد إن كان

ذهابها بالموت ، وهذا القول يتفق عليه جميع علماء الإسلام ، أما عند ذهابها بالقتل فهو أجلان عند بعض أئمة الزيدية ، أحدهما : خرم وهو الذى قتل فيه المقتول ، وسمى خرمًا لأن القاتل خرم عمره أى قطعه بما مكنه الله من القدرة ولم يمنعه الله من ذلك بل خلا بينه وبينه لمصلحة الابتلاء والتمكين ، والثانى « مسى » أى مقدور ومفروض ، وهو الذى لو سلم المقتول من القتل لعاش حتى يبلغه ويموت فيه ، أما البعض الآخر من أئمة الزيدية كالهدى وأتباعه كاقرشى والرصاص وغيرهم كقاضى القضاة عبد الجبار وأبو على والبهشمية فيقولون بأنه لا يقطع بأن المقتول لو لم يُقتل لعاش ولكنهم سلموا بهذا التجويز بشرط أن يكون قبل وقوع القتل بمعنى أنه يجوز موته وحياته لو سلم من القتل أما بعده فلا يجوز إذ قد حصل موته بالقتل ، أما المجبرة والحشوية ومن وافقهم كأبى المذيل فلا يجوزون حيانه لا قبل الموت ولا بعده ، قالوا لأنه لو لم يُقتل لمات قطعاً فى الوقت الذى قتل فيه .

وحجة الفريق الأول من الزيدية قوله تعالى « ولكم فى القصاص حياة » وهونص صريح بأن القتل خرم إذ لو ترك المقتول القتل خشية القصاص من قاتله لعاش أى المقتول ، ولو ترك المقتص منه وهو القاتل القتل الموجب للقصاص لعاش قطعاً . قال الإمام الهادى رضى الله عنه فى معنى الآية : « هو ما يداخل الظالمين من الخوف من القصاص فيرتدعون عن ذلك إذا علموا أنهم بمن يقتلون يقتلون وبأباده بحكم الله يبادون » .

ودليل الزيدية فى الأجل (المسى) قوله تعالى فى قصة نوح عليه السلام وقومه : « ويؤخركم إلى أجل مسى إن أجل الله إذا جاء لا يؤخر » ، فالمعنى إنهم أطاعوه أخرم إلى أجل مسى وهو أجل الموت الذى لا يؤخر ، وإن عصوه اخترمهم الأجل ، وهكذا فإنهم لو آمنوا لما أغرقوا .



ولا خلاف بين علماء الإسلام فيه وإنما اختلفوا في كيفية . وللإمام الهادي
رضي الله عنه قول مستفيض في الموضوع أورده في كتابه « البالغ المدرك »
قال : « فلما تصرمت أعمال المطيعين ولم يثابروا وانقضت آجال العاصين ولم
يعاقبوا وجب اطراداً للحكمة أن داراً بعد هذه الدار يُثاب فيها المطيعون
ويعاقب فيها المسيئون وهذه أمور أوحىها الفطرة واستحقت بالإيمان وجاءت
بها الكتب السماوية . . . الخ » . ومثله كلام الإمام أحمد بن سليمان وغيره ،
وروى أن عبد المطلب — وكان مقراً بفطرته بالله وبالبعث — كان يقول :
لن يخرج من الدنيا ظالم حتى ينتقم الله منه ، فقيل له إن فلاناً — وهو أحد
الظالمين — مات حتف أنفه فأطرق ساعة وقال : لا بد من دار غير هذه الدار
يُجزى فيها المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته . فهذا مما أوحته الفطرة التي أشار
إليها الإمام الهادي عليه السلام .

أما كيفية فناء العالم فقالوا بإعدامه كأن لم يكن وقال الجاحظ، والكرامية
المجبرة : محال إعدامه وإنما فناؤه عندهم بمعنى التمزق والتبدد أي بواسطة المؤثر،
وقد رد الإمام الهادي عليه السلام على هؤلاء بقوله : « واحتجوا بأن انتفاء
العالم لو صح فإنه لا يخلو من مؤثر أولاً ، ومحال أن يكون انتفاؤه لا لمؤثر وذلك
معلوم بالضرورة ، وإن كان انتفاؤه لمؤثر فلا يخلو إما أن يكون موجباً أو
مختاراً ، ومحال أن يكون موجباً لأن ذلك الموجب ليس إلا طرف ضدّ وهو
الفناء والقول به باطل . . . الخ » وقال الإمام القاسم : « قلنا ردّاً على الجاحظ ومن
تبعه : إن انتفاء العالم إعدامه لمؤثر مختار هو الله سبحانه وتعالى ، فكما ابتدعه
واخترعه لا من شيء كذلك يعيدهُ نفيّاً محضاً ولا شيء حينئذٍ إلا الله الواحد
القهار كذهاب الصباح والسحاب ، فإن ذلك يصير نفيّاً محضاً ، عدماً بعد

أن كان جسماً ، وذلك مشاهد بالضرورة ، فإن قالوا إن أجزاء المصباح والسحاب لم تصر عددا وإنما تفرقت وتبددت في الآفاق ، قلنا : هذا خلاف المعلوم ، وليس إرجاع الأجسام إلى العدم المحض بأعجب من خلقها من العدم المحض .

وأورد دليلا على ذلك قوله تعالى : « هو الأول والآخر . الآية » فمضى « الأول » أنه تعالى المتفرد بالألوهية أى كان ولا كائن غيره إتفاقا ، فكذلك يكون معنى قوله تعالى « والآخر » أى المتفرد بالآخرة والباقي بعد فناء كل شيء وإعدامه ، ولو كان الإفناء بمعنى التبديد والتفريق لما صدق عليه قوله تعالى الآخر أى المتفرد بالآخرة لأنه حينئذ قد شاركه في هذه الصفة الأجسام المتبددة ، ولا يُعقل معنى « الإعادة » في قوله تعالى في آية أخرى : « وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده » إلا بعد الإعدام النهاى ، وقول الامام على كرم الله وجهه في خطبة له من خطبه التوحيدية : « فهو المبنى لما بعد وجودها حتى يصير موجودها كمفقودها ، وليس فناء الدنيا بعد ابتداعها بأعجب من إنشائها واختراعها .

الرزق :

والوجه في ذكره أنه من أفعال الله تعالى الدالة على عدله وحكمته ، وفيه مصالح الخلق ومنافعهم ، فهو من أصول النعم التي تفرد الله بخلقها ، ويعرفه الزيدية بقولهم « والرزق الحلال من المنافع والملاذ » وتقييد ذلك بالحلال لأنهم يقولون إن الحرام ليس برزق ، بخلاف المجيرة فيقولون إن الحرام رزق جرياً على قاعدتهم في الجبر ، ودليل الزيدية في ذلك أن الله سبحانه وتعالى لم يسم رزقاً إلا ما أباحه دون ما حرمه قال تعالى : « ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكراً » أى خمراً فلم يسمه رزقاً « ورزقاً حسناً » أى خلاً وعنباً وتمرأ ، فسمى كلما ينتفع به رزقاً وهو الحلال أما الحرام فلا ينتفع به .

والإجماع من الأمة على أن العاصي يملك ما كسبه من الحلال وأنه يحرم اغتصابه إلا بحق .

وكما ورد الشرع بتحريمه فلا يحل تناوله عند الزيدية بخلاف ما ذهبت إليه الإباحية كالباطنية والثنوية وبعض الصوفية ، لأنهم يستحلون كلما علم من الدين تحريمه من الأموال والفروج وغير ذلك من سائر المحرمات كالزنا واللواط والتدفيف والغناء والزمر والرقص وغير ذلك إلا القتل فإنهم لا يجيزونه قالوا : لأن المال مال الله لا ملك للمخلوق فيه والعبد عبد الله فيحل لعبده تناول ماله ، وقالوا إن تناول النكاح من زنا وغيره يحبه الله لحلوله تعالى في ذلك المنكوح بناء على أن الله يحل في الصور الحسان تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً .

وهؤلاء يتناولون الآيات الواردة في تحريم ذلك ويؤولونها على ما يحبون ويطابق هو أهم لأنهم باطنية ، فهم لا يتقيدون بشيء من الشرائع ، فهم في الحقيقة من فرق الملحدين نحو تأويلهم قوله (ص) : « لا نكاح إلا بولي وشاهدي عدل » بأن الولي الذكر وشاهدي العدل الخصيتان ، وذلك منهم مجرد إلحاد ورد ما علم من الدين ضرورة فهو تكذيب لله ولرسوله^(١) .

وما حيز من مباح أو بتكسب مشروع نحو الشراء والإتّهاب والإجازة ونحو ذلك فهو ملك من حازه ، وقالت الطرفية : « لا ملك لعاصٍ فيما حازه العاصي فهو مغتصب له ، لأن الله لم يأذن له في تناول شيء من رزقه ، وقد رد الإمام القاسم على ذلك مستشهداً بآيات كثيرة منها قوله تعالى : « نحن نرزقكم وإياهم » وقوله تعالى : « ويجعلون لما لا يعلمون نصيباً مما رزقناهم »

وهنا لا بد من الوقوف برهة للنظر في مفهوم اشتراط الزيدية للتحلل من الرزق ، إذ المفهوم من عبارة « الأساس » وغيره أن ما جمع من الحرام أو الشبهات وغير ذلك من وجوه التكسب غير المشروع للخليفة مصادره ولا شك في وضوح فائدة هذا من الناحية الاجتماعية ، لأن جمع المال من المصادر الغير صحيحة كالرشوة والرباء والاحتكار والتحايل فيه نوع من الإخلال بالعدالة الاجتماعية وسبيل إلى الرأسمالية الطاغية التي تتعارض في مبادئها وغاياتها مع مبادئ الإسلام وغاياته، مما ينشأ عنها من سيطرة الإنسان على أخيه الإنسان وتسلطه عليه وتحكمه في مصيره ، وإيجاد جو يسوده النفوذ المالى والجاء وتبادل المصالح الشخصية على حساب الضعيف والكادح .

وكثيراً ما أدى جشع الرأسماليين الذين تضخمت ثرواتهم من دماء شعوبهم ونازعهم أنفسهم إلى ما هو أضخم وأكثر وهو إذلال تلك الشعوب وإثارة الويلات فيها والحروب ، وقد يما أطلق على أمثال هؤلاء « تجار الحروب » ، لأنه لا يهمهم من جثث القتلى وأشلاء الضحايا أكثر ما يهمهم من تضخم الدخل الشخصى وتنمية موارده .

وهذا في نظرى أعظم خطراً على الأوطان والمجتمعات من الشيوعية والإلحاد ، لأن خطر هذين لا يمس إلا العقيدة ، وفي إمكان المجتمع الصالح أن يدرأ هذا الخطر ويتخذ له احتياطاته ، أما الخطر الرأسمالى فهو كالكابوس على رؤوس الجماهير والجائهم في صدورهم لا يستطيعون منه حراكاً ولا يطيقون منه إفلاتاً ، إلا إذا فطنوا له قبل رسوخ أقدامه ، وتضامنوا على دفعه قبل استفحاله .

نظرية المذهب الزيدى حول الامامة :

قال العلامة الشهرستانى فى كتابه « الملل والنحل » : « وأعظم خلاف

بين الأمة خلاف « الإمامة » ، إذ ما سل سيف في الاسلام في قاعدة دينية مثلما سل على « الإمامة » في كل زمان .

وهذا القول يوحى - وكما ينبئنا التاريخ الاسلامى - بأن النزاع بين صفوف المسلمين قد نشأ منذ وفاة النبي (ص) حتى اليوم ، مما كان له أكبر الأثر وأعظم الخطر في تاريخ الأمة الاسلامية ، ذلك لأن النبي (ص) مات ولم يوص أصحابه بشئ في الموضوع ولم يرشح أحداً ليكون خليفة له ، لئلا تكون كسروية أو قيسرية .

ولكن فرقة واحدة - وهي أول فرقة نشأت في التاريخ الإسلامى وهي الشيعة - قد برزت إلى ميدان الصراع حول الامامة حاملةً الكثير من الأدلة العلمية والحجج المنطقية التي كان لها صداها العميق لدى غيرها من الفرق كالسنية والمعتزلة والأشعرية وغيرها ، مما فجر ينابيع الكلام لدى متكلمي الشيعة والمعتزلة ، وفتح الباب لأبحاث علمية واسعة ومؤلفات منطقية عديدة .

لقد قيلت في الإمامة أقوال مختلفة ، وتناولها عدد من الكتاب القدماء والمعاصرين بالبحث العميق والدراسة الفاحصة وقد سبق إيضاح نظريات الشيعة الامامية في الباب الثانى ، إلا أن نظريات الشيعة الزيدية ، وهي إحدى طوائف الشيعة الكبرى ، وعلومها تعتبر بلا شك من أهم التراث الاسلامى ، لم تحظ من الكتاب المعاصرين بأى بحث يوضح آراءهم عنها ونظرياتهم حولها .

ونحن وقد أوضحنا آراء الزيدية في مواضيع أصول الدين كلها بقى هنالك فصل هام يعتبرونه كما قال شارح الأساس : « من أكبر مسائل أصول الدين وأهمها لأنه يترتب عليه طاعة الله وطاعة رسوله والقيام بالشرائع والجهاد والمالاة والمعاداة والحدود وغير ذلك ، ولذلك أوجبوا معرفتها على كل مكلف لقوله تعالى : « يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم » وقوله (ص) « من مات لا يعرف إمامه مات ميتة جاهلية » ، وهذا

الخبر عندهم متلقى بالقبول ذكر ذلك الامام القاسم بن ابراهيم في كتابه «نسب الإمامة» وروى الامام الناصر للحق عن ابراهيم بن الله عبد بن الحسن بن الحسن عليهم السلام أنه سئل عن معنى هذا الخبر فقال: أراد (ص) من مات ولم يعرف إمامه عادلاً فیتبعه أو جائراً فيجب تنبه مات ميتة جاهلية إلى آخر ما ذكره الشارح .

بهذه الأدلة وأمثالها استدلل الزيدية على أهمية الإمامة وأوجبوا معرقها على كل مكلف وأفردوا لها فصولاً خاصة في مؤلفاتهم الكلامية، شأنهم في ذلك شأن بقية الفرق الأخرى من الشيعة الذين قال فيهم الدكتور ضياء الدين الرئيس في كتابه : النظريات السياسية الإسلامية ما يلي :

« وهم أول من كتب عن الإمامة كتابةً علمية وأول من تصدى إلى إثبات مذهبهم بالأدلة المنطقية سواء كانت الأدلة مبنية على أساس «ديني» ثيولوجي أو «عقلي» ، فالشيعة لم الفضل في خلق هذا النوع من العلم المسمى بالإمامة ، هم الذين أوجدوه وأفردوا له مكاناً بين مباحث علم الكلام ، وإذا كان من المعروف أن علم الكلام فيما يختص بالعقائد الدينية ، إنما نشأ كنتيجة للمناقشة بين الشيعة والمعتزلة وأهل الحديث فكذلك مباحث الإمامة — وهي الجانب السياسي منه — إنما وجدت نتيجة للنقاش بين الشيعة ومخالفهم من خوارج ومعتزلة وأهل سنة» (١) .

ولكننا عندما نقارن بين آراء الشيعة الإمامية ونميز بين الطابع الذي طبعوا عليه فلسفتهم حول الإمامة وبين فلسفة الزيدية في ذات الموضوع نجد أن هنالك farkاً جسيماً وبوناً شاسعاً بين كلا الطائفتين الأمر الذي جعل المهتمين بدراسات التاريخ الإسلامي أخيراً يولون آراء الأخيرة إهتماماً خاصاً من الناحية العلمية ، ذلك لأن هذه الآراء لم تخرج بعد إلى حيز النشر بسبب العزلة التي منيت بها اليمن منذ قديم الزمن .

ونظراً لما أوضحناه قبل هذا عن آراء الزيدية في أصول الدين وما سنأتى به من آرائهم في أصول الفقه نجد أن مسألة الإمامة هي الموضوع الوحيد الذى ألحقت به الزيدية بالشيعة في التسمية ، إلا أن جمهور الزيدية ينزهون معتقداتهم عن معظم معتقدات الشيعة إن لم نقل كلها من المبالغات والغالو وغير ذلك مما أسلفنا ذكره ، وهذا هو ما جعل الزيدية يطلقون على أنفسهم «صفوة الشيعة» وهذا لا يعنى إتفاق كل علماء الزيدية على رأى واحد ، كما رأيت قبل هذا وكما سترى حول الإمامة .

والباحث المدقق يجد أن الزيدية لا ينتمون أيضاً إلى المعتزلة ولا يعتبرون أنفسهم طائفةً منها أو خريجي مدرستها كما زعم بعض علماء الفرق الإسلامية ، وذلك لما رأيت من مخالفتهم لهم في كثير من مسائل الأصول الدينية .

ومن ثمة فيمكننا القول بأن مذهب الزيدية مذهب مستقل أوجد فيه الاجتهاد وتوسع النظر مسرحاً واسعاً لتطور آرائهم العقائدية والفقهية ، ذلك التطور الذى يجعلنا نؤمن بأن تراثهم العلمى الإسلامى تراث حى ، جدير بعناية الباحثين .

شروط الإمامة :

إشتهر الزيدية بتشددهم في إختيار الإمام ، ولذلك وضعوا لصحة الإمامة أربعة عشر شرطاً نذكر منها ما يلى :

(١) البلوغ (٢) العقل (٣) الذكورة (٤) الحرية (٥) المنصب وهو عدم الانتساب إلى الإمام على كرم الله وجهه والحسين وفي أهل البيت بعدهما، مستدلين بقوله (ص) « الأئمة في قریش في هذا البطن من هاشم » وإجماع أهل البيت على ذلك ، لأن إجماعهم حجة عند الزيدية كما سيأتى في كلامنا

على (الاجماع) بعد هذا ، وهذا خلاف ما ذهبت إليه المعتزلة جميعاً والأشعرية ، فإنهم يقولون بأن منصبها كل قرشى لقوله (ص) « الأئمة في قریش » ، وقوله (ص) : « قدموا قریشاً ولا تقدموا عليها » . وهنا لك من يقول بأن الإمامة تصح في جميع الناس كالنظام ونشوان بن سعيد الحميري وبعض الحشوية . (٦) الإجتهد ، وقد قال الامام يحيى بن حمزة من الزيدية بأن التقليد كاف عند عدم المجتهد للضرورة . (٧) الورع وحقيقته إتيان الواجبات واجتناب المقبحات . (٨) الشجاعة ، وهي أن يكون له من رباطة الجأش ما يتمكن معه من تدبير الحروب عند فشل الجموع لئلا تتعظم جيوش المسلمين (٩) القدرة على القيام بشرة الإمامة وهي صلاح العامة والخاصة ، ووضع الحقوق في مواضعها ... الخ . وأوجبوا على الإمام سبعة أمور وهي :

- (١) إقامة الجمعات ، والحدود ، ونصب الحكام ، وتنفيذ الأحكام ، ونصب الولاية للمصالح والأيتام ، وغزو الكفار والبغاة إلى ديارهم وأخذ الحقوق كرهاً .
- (٢) تسهيل الحجاب حتى يتصل به الضعفاء والمساكين لقضاء حوائجهم .
- (٣) تقريب أهل الفضل وتعظيمهم واستشارتهم .
- (٤) تعهد الضعفاء والمصالح .
- (٥) ألا يتنحى ما وجد ناصراً من المسلمين لا من غيرهم ، إلا لأنهض منه ، فعينئذ يجب التنحى له رعاية للمصلحة .
- (٦) أن يؤمّر على السرية أميراً صالحاً لها .
- (٧) تقديم دعاء الكفار إلى الاسلام قبل مقاتلتهم ، وتقديم دعاء البغاة إلى الطاعة فإن أبو اوجب العرب إن ظن القلب .

ولا يصح إمامان في وقت واحد لإجماع يوم السقيفة ، وقال المؤيد بالله الآتية ترجمته يجوز إذا تباعدت الديار فإن اتفقا سلم المفضول للأفضل .

وأجمعت الزيدية على أن معرفة الامام على واجبة على كل مكلف ، أما في حكم من تقدمه من الخلفاء الثلاثة فزيدية اليمين لا تفكر عليهم شيئاً في ذلك لجواز قيام المفضول عند وجود الأفضل للمصلحة وللبايعه الامام على لم ، ومنهم من يوقف تخطئهم على علمهم أى أنهم إذا كانوا غير عالمين باستحقاقه دونهم بعد التحرى فلا إثم عليهم - وإن أخطأوا - لأن كل مجتهد مصيب ، وإلا فخطيئتهم كبيرة ، وهذا هو قول الامام القاسم بن محمد في كتابه الأساس . أما الجارودية والصالحية - وهما من فرق الزيدية - وقد ظهرت بالعراق - فتقولان بأن الأمة ضلت وكفرت في تركها بيعته ، ولم يخطئوا أباً بكر وعمر لسكوت الامام على .

الزيدية مذهب ثورى :

يستنتج من الفصول المتقدمة أن أيديولوجية المذهب الزيدى تنطوى على أهداف أكثر تحرراً وثورية ، فقد قامت فلسفته في دعم الاسلام ونشر الأحكام ومحو الظلم وتدمير الفساد ، على الثورة ، لأن الثورة وحدها هي السبيل إلى حياة الشعوب ، وإلى نشر العدل والمساواة بين أفراد المجتمع الاسلامى ، ولهذا نجد آراء المذهب تهدف إلى الثورة في كل شيء ، أولاً في إنكار الجور أياً كان والخروج على الظلمة مهما كان نوعهم ، ثم إلى الديمقراطية الكاملة في اختيار الامام ، بغض النظر عما يشترطونه من المنصب ، ثم إلى قانونهم في وجوب البحث والنظر والاجتهاد وتخليص الفكر الاسلامى من التقليد والجمود .

وإذا ما قارنا بين قوانينهم في الإمامة وبين النظم العصرية كالنظام الجمهورى - الشعبى الصحيح - مثلاً وجدناها متقاربة نوعاً ما مع اختلاف بسيط في الأخير كان نتيجة التطور الزمنى مما صيره أوسع ديمقراطية وأكثر شمولاً ، فبينما تقتصر الزيدية في صحة الإمامة على موافقة أهل العمل والعقد ،

فإن النظام الجمهورى جاء أكثر تشدداً باشتراطه موافقة الأمة كلها أو غالبيتها ،
وبينما تقتصر الزيدية على إمامة الفاطمى فقط — والخلاف فى ذلك بين المذاهب
كما قد رأيت — إذا بالنظام الجمهورى يتيح لكل فرد من أفراد الأمة فرصة
رئاسة الأمة إن كان صالحاً بدليل قوله تعالى « إن أكرمكم عند الله أتقاكم » ،
ولأن الاسلام لم يفرق بين الناس إلا بتقوى الله ، لقوله (ص) « ليس لعربى
على عجمى فضل إلا بالتقوى » ، مع ميزات أخرى يعرفها كل من تخلص من
أغلال العصبية والهوى ، على أنالو أردنا الآن أن نطبق شروط الزيدية فى اختيار
الامام لما وجدنا أى شخص على وجه الأرض يصلح أن يكون إماماً لتعذر
إحرازه لبعض الشروط فضلاً عن كلها .

وبمناسبة تعرضنا لموضوع الامامة لا يفوتنى هنا أن أقول بأن الزيدية
التأخرين قد تساهلوا كثيراً فى تطبيق مذهبهم فى شروط الامامة ، وهذا
فى نظرى أهم الأسباب التى أدت إلى ركود البلاد وتأخرها عن ركب الحياة
الجديدة الذى بدأت الأقطار العربية والاسلامية تسير فيه ، ونعنى بالزيدية هنا
أهل الحل والعقد الذين كان يقوم على عواتقهم مهمة اختيار الامام ؛ والذين
شاركوا الامامة — إما بعامل الرغبة أو الرهبة — فى دهورة الوضع وتخلف
البلد ، فبمقدار ما كان الانحراف من المسئولين يربو ويطفو إلى السطح كانت
الميوعة والاستخذاء من العلماء وأهل الحل والعقد تسير بهم من سيئ إلى أسوأ ،
وإن كان قد قيل إن الجسد لا يصلح مع فساد الرأس فلعمرى أن العكس مثله ،
ولا غرو فإن المجتمع الرفيع أو ضده هو الذى يجعل زعيمه أو قائده إما صالحاً
أو فاسداً ، مصداق قوله (ص) « كيفما تكونوا يول عليكم » .

ويبدولى أن المسئولية فى ذلك تنصب على عاتق العلماء — إن كان هناك علماء
بالمعنى الصحيح — وإلا فإن صروح الظلم والظلام لا تقوم إلا على أكتاف محترقى

العلم ومدعى الفضل ومن ينطبق عليهم قول الشاعر :

صلاته القوس والتسبيح أسمه وصومه سيفه والمصحف القرقة

ولقد قرأنا في الماضي أن كثيراً من علماء صنعاء كانوا لا يسمعون بقدم أية حملة تركية اغزو اليمن إلا ويتسابقون للقاء قائد الحملة إلى (مناخة)^(١) و (عصر)^(٢)، كما شاهدنا العديد من أكابرهم يرحل إلى الإمام أحمد من أجل أن يقدم له قصيدة أو يزف إليه تهنئة ، ثم يمثل بين يديه في جلسة واحدة قابل فيها الناس بعد احتجابه الأسابيع والشهور فترى هذا العالم لا يخوض في أية نصيحة أو يتكلم بأى كلام. يعود بالخير على الأمة والصالح العام .

وهنا لا بد لي من تسجيل حقيقة واقعة تؤيد بعض ما ذكرناه، وهي أن بلغ الحال ببعض أولئك (الأعلام) إلى أن اتصل بي عدد منهم بعد صدور كتابي (اليمن عبر التاريخ) ، وكانوا يشكلون فريقين : فريق يستنكر تخطئي لبعض الأحكام السابقين ، لا شيء ، ومع اعترافه قولاً وتشهيره بذلك إذاعةً وخطابةً ، أما الفريق الثاني فيستنكر إغماطى اللاحقين في جهودهم وعدم الإشادة بتضحياتهم ، على حد قوله ، لا شيء ومع وقوفه على حقائق ما يجري ، ولكن لأنه استطاع ثمانية بوصوليته وتزلفه من الدخول في صفوف الأحرار والاختلاط بهم إختلاط الرعى بالهمل والخائر بالزباد ، وهكذا فعل غيره ممن كان كراعاً فصار ذراعاً ، وأصبح بلاء على الثورة والناشرين .

أما الفريق الأول فقلنا لهم : إن كلمة الحق وقول الصدق أبقي عند الله وعند الناس من كل شيء ، وهذا التاريخ لا يهاب جباراً عنيداً ولا متصرفاً بليداً .

وأما الفريق الثاني فقلنا لهم : إن هذا الكتاب نشر عقيب الثورة بشهر واحد وهو وقت لا يسمح بمعرفة بعض هؤلاء الأشخاص فضلاً عن التحدث

(١) مدينة تبعد عن صنعاء غرباً ٥٥ كم . (٢) قرية بضاحته صنعاء الغربية

عن جهودهم وتضحياتهم ، وهذا يتوقف على ما يسجله التاريخ لأنه كاتب أمين وحاسب مدقق ، ولئن كنتُ في يومٍ ما مغروراً بالدعايات ومستهوياً بكثرة الإدّعات :

فلست أول سارٍ غرّه قمر ورائد أعجبته خضرة الدّمن

مؤلفات الزيدية في علم الكلام :

إلى هنا ينتهى كلامنا عن « أصول الدين » أو « علم الكلام » عند الزيدية ، ومن أراد الاطلاع على المزيد من ذلك فليرجع إلى مؤلفاتهم الأخرى المطولة والمختصرة وهي كثيرة جداً وأهمها :

(١) البالغ المدرك (٢) إثبات النبوة (٣) تثبيت الإمامة (٤) المرشد (٥) مسائل الرازي (٦) مسائل الطبريين (٧) الجلمة والديانة — للإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين^(١) .

(٨) الأصول في العدل والتوحيد (٩) كتاب النبوة (١٠) كتاب فضائل أمير المؤمنين (١١) كتاب الرد على الروافض (١٢) كتاب الرد على القرامطة أنباغ على بن الفضل (١٣) كتاب الايضاح والنوازل للإمام المرتضى محمد بن الهادي .

(١٤) الأصول في ثلاثة عشر مجلدات (١٥) الدامغ (١٦) التوحيد (١٧) التنبيه (١٨) مسائل الطبريين (١٩) كتاب الرد على القدرية (٢٠) كتاب الرد على الاباضية — للإمام الناصر أحمد بن الهادي . (٢١) التنبيه والدلائل (٢٢) الرد على الأباضية — للإمام القاسم العياني . (٢٣) كتاب المعرفة (٢٤) الحكمة الدرية (٢٥) الرسالة الصادقة — للإمام أحمد بن سليمان .

(١) ستان ترجمته مع غيره بعد هذا في : «طبقات الزيدية وأعلامها» .

(٢٦) الشافى فى أربعة مجلدات (٢٧) المذهب (٢٨) كتاب زيادة الأدلة العقلية (٢٩) صفوة الاختيارات (٣٠) الجوهرة (٣١) الرسالة الفاصحة بالأدلة الواضحة فى مجلدين (٣٢) الدرة الثمينة (٣٣) الأجوبة السكافية (٣٤) الرسالة الرافعة للأشكال والناقحة للأقوال (٣٥) الرسالة المثيرة فى ترك الاعتراض على السيرة — للإمام المنصور بالله عبدالله بن حمزة .

(٣٦) العمدة (٣٧) النصيحة (٣٨) عقيدة الآل (٣٩) الوسيط (٤٠) الحسام (٤١) الرد على الباطنية — لمحمد الشهيد المحلى .
(٤٢) الجوهرة وشرحها للقاضى عبدالله الدواري الصعدى (٤٣) التذكرة للشيخ أحمد الرصاص (٤٤) العقد الثمين للشيخ محمد بن حاتم وشرحه للقاضى محمد بن يحيى مداعس (٤٥) الإرشاد إلى سؤى الاعتقاد (٤٦) ينابيع النصيحة فى العقائد الصحيحة (٤٧) العقد الثمين فى معرفة رب العالمين (٤٨) المدخل (٤٩) الذريعة (٥٠) الضياء البادى — للأمير الحسين صاحب الشفاء .

(٥١) الشامل ثلاثة مجلدات (٥٢) نهاية الوصول إلى علم الأصول . ثلاثة مجلدات (٥٣) التمهيد فى علوم العدل والتوحيد فى ثلاثة مجلدات (٥٤) التحقيق فى الإكفار والتفسيق (٥٥) المعالم الدينية (٥٦) الحاوى فى ثلاثة مجلدات (٥٧) المعيار (٥٨) القسطاس (٥٩) الاختيارات فى مجلدين (٦٠) القاطع للتمويه عما يرد عن الحكمة والتنزيه (٦١) الجوابات الوافية بالبراهين الشافية (٦٢) الرسالة الوازنة لدوى الأبواب عن فرط الشك والارتياب (٦٣) عقد الآلى فى الرد على أبى حامد الغزالى — للإمام المؤيد بالله يحيى بن حمزه .

(٦٤) نكت الفرائد فى معرفة الملك الواحد وشرحها غرر القلائد (٦٥) الملل والنحل وشرحه المنية والأمل (٦٦) رياضة الأفهام فى لطيف الكلام وشرحه

- دامغ الأوهام — للامام المهدي أحمد بن يحيى بن المرتضى .
- (٦٧) الأساس للإمام المنصور بالله القاسم بن محمد وشرحه (عدة الأكياس) للسيد أحمد ابن محمد الشرفي .
- (٦٨) كفاية القانع في معرفة الصانع (٦٩) كتاب الرد على ابن العربي
- (٧٠) السيوف المرفقات على من ألد في الصفات — للسيد الهادي بن إبراهيم الوزير .
- (٧١) الجواهر للسيدة دهماء بنت محمد بن المرتضى أخت الامام المهدي .
- (٧٢) العلم الشامخ في إيثار الحق على الآباء والمشايخ . (٧٣) الأبحاث المسددة في فنون متعددة — للقاضي صالح بن مهدي المقبل .

٢ - أصول الفقه

عرفه صاحب (الغاية) ^(١) بقوله: هو علم يتوصل به إلى استنباط الأحكام

(١) غاية السؤل في علم الأصول للسيد الحسين بن القاسم . قال القاضي محمد بن علي الشوكاني في كتابه: « البدر الطالع » في ترجمته له : « وألف الغاية وشرحها الكتاب المشهور الذي صار الآن مدرس الطلبة وعليه المعول في (صنعاء) وجهاتها . وهو كتاب نفيس يدل على طول باع مصنفه وقوة ساعده وتبحره في هذا الفن . إعتصره من مختصر المنتهى وشروحه وحواشيه ومن مؤلفات آباءه من الأئمة في الأصول، وساق الأدلة سوقاً حسناً وجود الباحث واستوفى ما تدعو إليه الحاجة، ولم يكن الآن في كتب الأصول من مؤلفات أهل اليمن مثله ومع هذا فقد ألفه وهو يقود الجيوش ويحاصر الأتراك في كل موطن، ويضايقهم ويوردهم المهالك ، ويشن عليهم الغارات ، ولهم معهم ملاحم تذهل المشاهد لبعضها فضلاً عن النظر في كتاب من كتب العلم فكيف به رحمه الله وهو قائد الجيوش وأمير العساكر فان بعض البعض من هذا يوجد تكدر الذهن وتشوشه ونسيان =

الشرعية من أدلتها التفصيلية كما عرفه صاحب (الفصول التولوية) (١) و (الكاشف) (٢) ، بما يقرب من ذلك .

وقواعد الزيدية في أصول الفقه لا تقوم على أساس مذهب معين كما هو شأنهم في أصول الدين ، بل تقوم على « الاجتهاد » المحض ، ولذا فإنها أحياناً تخالف أقوال الإمام زيد بن علي نفسه ولكن ذلك لا ينافي انتسابهم إلى مذهبه كما هو الحال عند الشافعية والحنفية وغيرهم . ويكتفى الزيدية في انتسابهم إلى الإمام زيد بأمور جوهرية سبق أن أوضحناها في أول هذا الباب ، وأهمها الثورة في وجه الظلم وقتال أهل الجور ، أما في بقية الأحكام الأصولية فيمكن القول عنها بأنها استنباطات من الكتاب والسنة والإجماع والقياس قام بوضعها .

= المحفوظات فضلاً عن تصنيف الدقائق وتحرير الحقائق والمزاخرة لعصدة الدين والسعد التفتازاني والاستدراك عليهما وعلى أمثالهما من المشتهرين بتحقيق الفن ، فما هذه إلا شجاعة تتقاسم عنها الشجعان ، ورصانة لا يُقمقع لها بالشنان ، وقوة جنان تبهر الألباب ، وثبات قدم في العلوم لم يكن لغيره في حساب ، وما زال رحمه الله مجاهداً وقائماً في حرب الأتراك تحت راية أبيه الإمام المنصور بالله القاسم بن محمد ناشراً للعلوم ، ومحققاً لحدودها والرسوم حتى توفاه الله في ربيع الآخر سنة ١٠٥٠ هـ (١٦٤٠ م) بمدينة (ذمار) ودُفن بها في قبته المشهورة ، ولهم نظم حسن ١ هـ ص ٢٢٧ جزء (١)

(١) للسيد صادم الدين بن الوزير أحد أعلام اليمن ومبرزهم في علوم الاسلام ، وستأتي ترجمته بعد هذا في « كلامنا عن طبقات الزيدية واعلامها حيث » يتسع المجال للتعريف به والاشارة إلى مؤلفاته .

(٢) عنوان الكتاب : (الكاشف لقوى العقول عن معاني نيل السؤل) للسيد أحمد بن محمد لقمان .

فطاحل الأئمة الزيدين ومجتهديهم ودونوها في مؤلفاتهم ، وأهم هؤلاء الأئمة المؤيد بالله أحمد بن الحسين الماروني ، وأخوه أبو طالب ، والناصر الأطروش والمهادي يحيى بن الحسين ، والمؤيد بالله يحيى بن حمزة ، والمنصور عبد الله ابن سليمان ، والمعتضد يحيى بن الحسن ، والمهدي أحمد بن يحيى المرتضى ، والمنصور بالله القاسم بن محمد ، وغيرهم ممن سيأتي ذكرهم في الفصل الأخير من هذا الكتاب .

والزيدية على الإطلاق لا يقولون بجواز التقليد في أصول الفقه ، وهذا يرد ما ذهب إليه بعض الأشاعرة من أن الزيدية يقلدون المعتزلة في أصول الدين والحنفية في أصول الفقه ، فإنهم كما رأيت في كلامنا عن عقائدهم في أصول الدين لم يكونوا في أية حال مقلدين للمعتزلة بل يوافقونهم في بعض المسائل ويخالفونهم في البعض الآخر ، وكذلك حالهم في أصول الفقه كما سترى .

أما في الاجتهاد ، فلعمري أن لهم فيه الحظ الأسمى ويكفي في ذلك قولهم بوجوبه على كل مسلم ، ولعل عدم اشتجار مذهبهم هذا في مظان الشهرة والنشر لأسباب سياسية واجتماعية هو الذي جعل منه تابعا لا متبوعا .

على أن الباحث المدقق والفاحص المنصف يجد أن في طبقات الريدة العدد الكثير ممن ينطبق عليهم شروط ما يسمى عند الأصوليين بـ « الاستقلال الاجتهادي » الذي سنبينه فيما بعد .

وتنقسم أصول الفقه عند الزيدية إلى خمسة أقسام ويطلقون عليها « الأدلة الشرعية » وهي :

(١) القرآن (٢) السنة (٣) الاجماع (٤) القياس (٥) الاجتهاد .

١ - القرآن

وهو المصدر الأول للأدلة ، والمتواتر عند جميع الأمة ، المحفوظ من الله سبحانه عن الزيادة والنقصان والتغيير والتبديل ، كما قال عز وجل : « إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون » ، وهو المتواتر تلاوته بين المسلمين ، ويعتبرون البسملة في أوائل كل سورة قرآناً للأدلة المتظافرة في ذلك ، وتاركها تارك آية من القرآن ، كما حكى ذلك الطوسي في تفسيره وأكد إجماع أهل البيت على ذلك .
ومعتمد الزيدية قراءة أهل المدينة ، وهي قراءة نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم ، ويعتبرونها أصح القراءات وأثبتها ، أما بقية القراءات فيقول أكثرهم بتواترها .

والقرآن عندم قسمان :

(١) محكم : وهو ما لا يحتمل أكثر من معنى ، أو دل على معانٍ قصر دلالاته على بعضها دون البعض الآخر كقوله تعالى « وأمر بالمعروف » ، وهذا القسم من المحكم يسمى « النص » ، وهناك قسم آخر يسمى « الظاهر » وهو أن يكون أحد معانيه أظهر في فهمه من الآخر لسبقه إلى الفهم .

(ب) متشابه : وهو ما عدا ذلك ، أما أهل السنة فإنهم يجعلون ما ظاهره يوافق قواعدهم وأصولها التي وضعوها محكماً ، وما خالفها متشابهاً ، كما صرح بذلك الإمام القاسم في « الأساس » .

ويقولون جميعهم بحدوث القرآن ، لأنه مخلوق أوجده الله بعد العدم ، ويوافقون بذلك قول العدلية ، وخالف فيه الأشعرية والحشوية ، فقالوا إنه قديم جرياً على عادتهم^(١) .

والشاذ معمول به في القراءات وهو مختار الزيدية والشافعية والحنفية ،
كقراءة بن مسعود وحفصة بنت عمر وغيرهما ، قالوا لأن الراوى عدل ،
ولا شك أن العدالة توجب القبول .

وللزيدية عدد من مؤلفات التفسير وعلوم القرآن الكريم ، من أشهرها :

- (١) البساط للإمام الهادي يحيى بن الحسين (٢) تفسير القرآن ، لابنه
المرتضى في سبعة مجلدات ، (٣) عقود العقيان في النسخ والمنسوخ من القرآن ،
للإمام محمد بن المطهر ، (٤) إرشاد العنسى للقاضى عبد الله بن زيد العنسى ،
(٥) الثمرات في تفسير آيات الأحكام للقاضى الحافظ يوسف بن أحمد بن عثمان (١)
(٦) تجريد الكشف للسيد على محمد بن أبى هاشم ، وكذا (٧) التفسير الكبير
(٨) الدر الشفاف المنزوع من الكشف له أيضاً (٩) الفتح القدير للقاضى
محمد بن على الشركانى (١٠) شرح الخمسة آية .

٢ - السنة

وهى فى اللغة الطريقة وفى الأدلة الشرعية ما صدر عن الرسول عليه السلام
من قول أو فعل أو تقرير والأنبياء معصومون عن الكبائر وعمّا فيه خسة
من الصغائر ، وكذا فى التبليغ خلافاً للباقلانى فى الكذب سهواً ، والتأسى به (ص)
واجب لقوله تعالى « لقد كان لكم فى رسول الله أسوة حسنة لمن كان
يرجو الله واليوم الآخر » إلا ما وضح فيه أمر الجبلة كالأفعال التى هى من
ضروريات البشر كالقيام والقعود والأكل والشرب ، أو علم أنه من
خصائمه (ص) فإنه لا يجب التأسى به فيه ، وذلك كالتعبد والأضحية والضحية
والوتر أو كان مباحاً فى حقه كالوصال والنكاح بلا مهر وشهود ،
وإلى تسع ، أو معرماً كخائنة الأعين ونزع لامته حتى يقاتل ونحو ذلك من

(١) خرج أحاديث الثمرات القاضى عبد الله بن يحيى الدين الراسى (ت: ١١٨٧هـ) فى مؤلف مفيد

خصائصه (ص) ؛ أما تركه فيعرف بالتنصيص ؛ وأما تقريراته فقد بينها صاحب الغاية بقوله : إذا علم الرسول عليه السلام بفعل لم يُعلم إنكاره له فلم ينكره قادراً فإنه يدل على جوازه ، وإن تحريره له قنسخ .

والطريق إلى العلم بالسنة الأخبار وهي قسمان :

(١) متواتر . (٢) آحاد .

أما المتواتر : فهو عندهم ما أفاد العلم الضروري فلا يتعين له عدد بل يختلف ذلك باختلاف الوقائع والقرائن والمخبرين ، وقد حددهم بعض العلماء من غيرهم خمسة ليخرج الإخبار من دائرة الشهادة ، وبمضهم باثني عشر بعدد نقباء بني إسرائيل ، وقيل عشرون لقوله تعالى : « فإن يكن منكم عشرون صابرون . الآية » . وقيل أربعون عدد نصاب الجمعة ، وقيل سبعون لاختيار موسى عليه السلام لم للعلم بخبرهم إذا رجعوا فأخبروا قومهم . قالت الزيدية : هذا ما لا دليل عليه .

وقد اشترط مغير هذه الشروط منها الإسلام والعدالة ، والصحيح أنهما ليسا بشرط بدليل أنا نجد العلم الضروري بأخبار الملوك والبلدان والنقلة غير ثقات وسواء جوزناهم مؤمنين أو كفاراً أم فساقاً كما اشترطت الإمامية وجود الإمام المعصوم والصحيح أن هذه كلها ليست بشروط لما تقدم .

وأما أخبار الآحاد وحقيقته عند الزيدية ما لا يفيد بنفسه العلم بل بالقرائن الزائدة عليه ، وهم لا يوجبون العمل به إلا سمعاً لا عقلاً كما جاء في الفصول اللؤلؤية وغاية السؤل وشرحهما ، خلافاً لمذهب الحسن البصري فإنه يوجب عقلاً بدليل أن العقل يقضى بوجوب خبر العدل وإن لم يفد إلا الظن ، أما مستند الزيدية في ذلك فهو احتمال الكذب ، ولهذا فإنها لا تثمر عندهم فيما يتعلق بأصول الدين وأصول الفقه القطعية وأصول الشريعة ، وفيما

يحكم العقل باستحسانه وقبحه ، وأجمعوا على العمل بمقتضاها فيما عدا ذلك بصفتها لا تفيد إلا الظن ، أما فيما تعم به البلوى فيرفضونه ، وذلك لخبر الإمامية الذي روه في النص على تعيين الإثنى عشر إماماً ، وكخبر البكرية في النص على إمامة أبي بكر ، إذ لو صح لعلمه الصحابة جميعاً كما صرح بذلك مؤلف (الكاشف) (١).

وللزيدية شروط في قبول خبر الواحد ، منها ما يرجع إلى الخبر ، ومنها ما يرجع إلى الخبر ، ومنها ما يرجع إلى الخبر عنه .

١ - ما يرجع إلى الخبر وفيه ثلاثة شروط :

(١) التكليف ، وقت الأداء لا وقت العمل قياساً على الشهادة ، والمراقب كالمكلف كما قال بذلك المؤيد بالله أحمد بن الحسين وهو موافق لمذهب الحسن البصري .

(ب) العدالة ، وهي أن يكون الراوى عدلاً ثقةً من المسلمين دون تفريق بين طوائفهم إلا إذا تعارضت الرواية فيعمل برواية أهل البيت عليهم السلام وفي مقدمتهم الإمام على عليه السلام والحسن والحسين والتابعون من ذريتهما . ومبدؤهم حسن الظن بالمسلمين جميعاً وتعديلهم كما صرحت بذلك مؤلفاتهم .

(ج) ضبط الراوى لما يرويه فإن كان لا يقدر على الحفظ بل غالب أحواله السهو فلا تقبل روايته .

٢ - ما يرجع إلى الخبر وفيه شرطان :

(١) عدم مصادمته للدليل القطعي كصرائح الكتاب والسنة المتواترة والإجماع القطعي وما علم بضرورة العقل ، فإن ما صادم هذه لا يقبل لأن الظني لا يقوى على مقاومة القطعي .

(ب) فقد استلزام متعلقها الشهرة ، ومعنى ذلك أنه لو ثبت متعلقها أى ما تتعلق به الرواية لاستلزم الشهرة فإذا استلزمها وقدت لم يقبل ، مثال ذلك لو ورد خبر آحادى بصلاة سادسة أو حج ثان فإن ذلك لا يقبل لأنه لو ثبت لاشتهر .

٣ - ما يرجع إلى المخبر عنه :

ومذهب الزيدى فيه التوقيف لأنه محمول على نص سمعه القائل مثال ذلك ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه : « فواللسانين فى الدنيا له لسان من نار يوم القيامة » أخرجه ابن عساكر ، وذلك إما أن يكون القائل صحابى من أهل الاجتهاد فالوجه ظاهر ، وإلا فغير ممتنع أن يكون قد أخذه عن بعض المجتهدين فحكاه ، فلا يكون فى إطلاقه دلالة على أنه قال من جهة التوقيف ، وهذا موافق لقول الحسن البصرى والقاضى عبد الجبار . وبعض أصحاب أبى حنيفة يحملونه على التوقيف من الشارع وليس من الاجتهاد فى شيء .

أما إذا كان من غير الصحابة فله مراتب كل مرتبة أقوى مما بعدها :

(١) أما لسماعه من شيخ وهذه أقوى المراتب وعليه الزيدية والجمهور ، ورجح أبو حنيفة وغيره القراءة على الشيخ سماعا ، وأن يقول : حدثنا أو أخبرنا .

(ب) القراءة عليه .

(ج) كتابة الشيخ إليه .

(د) إجازته ، والإجازة عندهم كما قال الإمام يحيى بن حمزة ستة أنواع :

١ - العرفية : كأن يقول « حدثنا » أو « أنبأنا » .

٢ - إجازة المعنى : كجميع مروياتى ومسموعاتى .

٣ - إجازة العموم : كأجزت للمسلمين أو لكل أحد . . . الخ .

٤ - إجازة المعلوم : كأجزت لنسل بنى فلان ، أو لمن يوجد منهم .

٥ — المناولة : وصورتها أن يدفع إليه أصل سماعه أو فرعاً منه ، ويقول : هذا سماعي أو روايتي عن فلان أجزت لك روايته . . . الخ .

٦ — أو عن خط، وهو أن يقف على كتاب بخط شيخ فيه أحاديث يرويها، ويسمى « الوجادة »^(١) .

المسند والمرسل :

والمسند ثلاثة أقسام :

(١) ما اتصل اسناده إلى النبي (ص) ويسمى مرفوعاً .

(٢) الموقوف : وهو ما توقف اسناده عند أحد من الصحابة .

(٣) المقطوع وهو أن ينقطع السند عند التابعي .

والمرسل هو قول التابعي : قال رسول الله (ص) . وقد اختلف أهل الحديث في المرسل قليل : تقبل مراحيل أئمة الحديث الموثوق بهم ، المعروف بتحريمهم ، وقيل يقبل المرسل ممن عرف أنه لا يرسل إلا عن ثقة كابن المسيب ، والآخر قول الإمام الشافعي رضي الله عنه ، وذهب الزيدية والمالكية والحنفية إلى قبول المرسل ، وخالف في ذلك أكثر المحدثين ، وقد قيل أن أكثر رواية ابن عباس كذلك لصغر سنه وقت رسول الله (ص) ، وأما إجماع التابعين فرواه العلامة محمد بن جرير الطبري كما جاء في التمهيد لابن عبد البر ، وكان يُحتج بقبول المراسيل العلماء فيما مضى كسفيان الثوري ومالك والأوزاعي حتى جاء الشافعي فتكلم فيه ، وتابعه على ذلك الإمام أحمد ابن حنبل .

(١) علوم الحديث : للسيد صادم الدين ابن لوزير .

أما الزيدية فيظهر من مراجعة مستنداتهم في الحديث أن أحاديث المتقدمين منهم كانت مسنده إلى (أمالى) السيد ظفر بن داعى ، و (أمالى) السمان ، و (الأنوار ، والأمالى) للمرشد بالله ، و (العمدة) للشيخ يحيى بن الحسين الحلى ، و (أمالى) أحمد بن عيسى ، والذكر لمحمد بن منصور الرادى ، و أمالى أبى طالب ، و (الأسانيد) للشريف يحيى بن جعفر ، و (الاعتبار) و (سلوة العارفين) للموفق بالله والد المرشد بالله ، و (المجموع) للإمام زيد بن على ، و (أمالى) الناصر الأطروش ، و (البساط) له أيضاً ، و (مسند) على بن موسى الرضاء و (التقريب) للقاضى جعفر بن أحمد بن عبد السلام ، ومثل ذلك ما جاء من الأحاديث فى كتب الفروع ، و (شرح التجريد) للمؤيد بالله ، و (شرح التحرير) لأبى طالب ، و (الجامع الكافى) للسيد محمد بن على ابن عبد الرحمن العلوى ، وقد اختصره العلامة الشوكانى فى كتابه (إتحاف الأكابر) . فهذه مسانيد أئمة الزيدية المتقدمين كانت مسندة الأحاديث كما جاء فى كتاب (المستطاب) للسيد يحيى بن الحسين بن القاسم .

أما كتب المتأخرين من الزيدية ، فمنها : (الشفاء) للأمير الحسين ابن بدر الدين ، و (الشافى) للإمام عبد الله بن حمزة ، و (الأحكام) للإمام الهادى وغيرها فقد اعتمد واضعوها على مؤلفات سالفهم ولم يذكروا الأسانيد فى أغلبها كما هو ظاهر كلام الأمير الحسين فى مقدمة (الشفاء) والإمام عبد الله ابن حمزة فى مقدمة كتابه (الشافى) .

ومن هنا يتضح أن قاعدة زيدية اليمن المتأخر بن تعتمد على قبول المراسيل إذا كان المرسل لا يرسل إلا عن عدل ، بالإضافة إلا أنها فى نفس الوقت مسندة إلى رسول الله (ص) أو إلى الإمام على كرم الله وجهه .

ويمكن القول بأن أحد الأسباب الموجبة لعدم ذكر المتأخرين للسند هو

اختفاء كتب أسلافهم بل اقراضها من اليمن اقراضاً تاماً وبهذا أصبحت مجهولة تماماً عند كثير من المشتغلين في هذا الفن .

العموم والخصوص :

وقد عرف الأصوليون من الزيدية العموم بأنه اللفظ المستغرق لما يصلح له دون تعيين مدلوله ولا سببه ، وتقول عبارة « الغاية » بأنه الكلمة الدالة على جميع ما يصلح له بوضع واحد ، بمعنى أن كل لفظ يصلح شركة الكثير في معناه لا فيه يسمى عاماً مثل رجل ورجال ، وهذا ما اتفق عليه الأصوليون . وللعام أمثلة كثيرة من القرآن والسنة من ذلك قوله تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما » وهو مخصص باشتراط الحرز ، وقوله تعالى : « أقتلوا المشركين » مخصص بتحريم قتل من ضربت عليهم الجزية .

وهناك خلاف بين الأصوليين في علاقة العموم بالمعاني أهمها الخلاف بين الزيدية والحنفية فالزيدية تقول بأنه حقيقة في اللفظ مجاز في المعنى ، كعم البلاء ، وعم الخصب ، إذ لا يطرد في كل معنى ، فلا يقال عم الأكل ، ومثله في العين الجارحة والعين الجارية لأن العموم شمول أمر المتعدد سواء كان ذلك لفظاً أو معنى .

أما الحنفية فتقول بأنه من عوارضها حقيقة ، قال الإمام يحيى بن حمزة في كتابه القسطاس : « واعلم أن الذي دل عليه كلام الفريقين هو أن العموم بحسب الوضع يطلق على الألفاظ فقط أو عليها وعلى المعاني وأمر ذاهل إذ يتبين بالرجوع إلى أهل اللغة واستعمال الفصحاء فلا تشتغل بالإسهاب فيه » .

تخصيص العام :

الذي عليه معظم الزيدية وأكثر المعتزلة والشافعية وابن الحاجب والحنفية

من أهل العراق « أن العام المخصَّص مجاز في الباقي » أى أنه بعد تخصيصه بأى المخصصات يصير مجازاً فيما بقى وفي الموضوع عدة آراء واستثناءات لبعض الأصوليين من الزيدية منها :

١ - أن التخصيص إذا كان متصلاً فإنه فيه حقيقة وذلك إذا خصص بمتصل كالشرط والاستثناء ونحوهما وإن خصص بمنفصل كالكتاب والسنة فجاز وهو نص عبارة (القسطاس) للإمام يحيى بن حمزة و(الجوهرة) للشيخ الحسن الرضا . وقد فصل هذا القول الإمام المهدي في كتابه « المنهاج » أروع تفصيل (١) .

٢ - أنه حقيقة في الباقي إذا كان سابقاً إلى الفهم عند إطلاق العام مع التخصيص وذلك مثل قوله تعالى : « اقتلوا المشركين » ، فإنه يسبق إلى الفهم عند إطلاقه قتل المشركين على أى حال وجدناهم ، وعلى هذا يدخل فيه أهل الذمة والمستجير ومن لم تبلغه الدعوة ، وكقوله (ص) : « فياسقت السماء العشر » وغير ذلك من الظواهر التى يطول تعدادها . وهذا هو رأى الإمام عبد الله ابن حمزة فى كتابه « صفوة الاختيارات » ، وقد ختم ذلك بقوله : « والأرجح أن ما فهم المراد من ظاهره فهو حقيقة فيما يتناوله ، وما يفهم إلا بقريئة فهو مجاز لأنه خرج من العموم ما سبق إلى الفهم دخوله تحت العموم » .

وقد أورد صاحب الغاية إثني عشر قولاً فى هذا الموضوع لعلماء الأصول يطول بنا ذكرها .

وعلى كل فإن الزيدية بإجماعهم لا يجوزون العمل بالعام قبل ظن عدم

(١) راجع كتاب « منهاج الوصول إلى شرح معانى معيار العقول » ، للإمام المهدي أحمد بن يحيى بن المرتضى رحمه الله .

المخصص ولذلك أوجبوا البحث عنه ، لا في الكتاب والسنة فقط وإنما في الإجماع والقياس أيضاً لأهمها مخصصان العام عندهم ويوافقهم في الإجماع الحنفية . وفي القياس الأئمة الأربعة والجمهور كما جاء في كتاب الفصول اللؤلؤية للسيد صارم الدين بن الوزير رحمه الله .

المخصص :

وتعريفه بعكس العموم أى أنه اللفظ الذى لا يستغرق ما يصلح له ، وبينه ابن بهران في كتابه «الكافل» بقوله : « هو إخراج بعض ما تناوله العام ^(١) » وقد فرق بينه وبين « النسخ » بوجوه أوضحها أن النسخ يجب فيه التراخي . قال السيد صارم الدين في كتابه « الفصول اللؤلؤية » : والتحقيق أن النسخ نوع من التخصيص ولكنه خاص بالأزمان ، بخلاف غيره فيكون في الأزمان والأعيان فكل نسخ تخصيص ولا عكس ^(٢) .

وهو عند الزيدية قسمان : (١) متصل . (٢) منفصل .

(١) فملتصّل خمسة أقسام وهى : (١) الاستثناء ، مثل قوله تعالى : « إلا على أزواجكم . الآية » (٢) الشرط ، كقوله تعالى : « فكاتبوهم إن علمتم فيهم خيراً » (٣) الصفة ، مثل قوله (ص) « فى الغنم السائمة زكاة » (٤) الغاية ، مثل قوله تعالى : « ثم أنموا الصيام إلى الليل » (٥) بدل البعض ، كقولك أكرم الناس قريشاً فإن ذكر قريش يقتضى تخصيص الناس بهم .

٢ - والمنفصل ، وهو الذى يستقل بنفسه ، وفى شرح الغاية : هو الذى لا يحتاج فى ثبوته إلى ذكر العام منه . والمخصصات المنفصلة : الكتاب والسنة وتسمى المخصصات اللفظية ، والإجماع والقياس والمقل وتسمى المخصصات المعنوية .

ويجوز تخصيص كل من الكتاب والسنة بمثله ، أما في الكتاب فقوله تعالى :
« وأولات الأحمال أجلهن أن يضعن حملهن » فإنه مخصص لقوله تعالى :
« والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشراً » .

وأما السنة فقوله (ص) : « ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة » فإنه مخصص
لقوله : « فيما سقت السماء المشر » .

ويجوز أيضاً تخصيص القرآن بالسنة ، والإجماع ، والقياس ، والعقل ،
والمفهوم كما يلي :

١ - تخصيص القرآن بالسنة : فمن تخصيص القرآن بالسنة قوله تعالى :
« وأحل لكم ما وراء ذلكم » فإنه عام يدخل فيه جواز نكاح المرأة على
عمتها وخالتها ، وقد أجمعت الصحابة على أنه مخصص بقوله : « لا تُنكح
المرأة على عمتها وخالتها » . ومنه قوله تعالى : « يوصيكم الله في أولادكم »
فإنه يوجب الميراث للولد عموماً ، وقد أجمع الصحابة على تخصيص ذلك بقوله (ص)
« لا يرث القاتل ولا الكافر المسلم » ونحو ذلك ، وكذلك في رجمه (ص)
للمحصن فإنه مخصص لقوله تعالى : « الزانية والزاني فاجلدوا كل واحد
منهما مائة جلدة » .

٢ - تخصيص القرآن بالإجماع : كالتقريب إذا كان مملوكاً فإنه لا يرث
لأنه مخصص لعموم آيات الموارث .

٣ - تخصيص القرآن بالقياس : كما في قياس العبد على الأمة في تنصيف
الجلد ، فإنه مخصص لقوله تعالى « فاجلدوم ثمانين جلدة » هذا إذا كان جلياً ،
أما إذا كان خفياً فانه يخص به على الصحيح مثل أن يعم قوله تعالى : « خذ
من أموالهم صدقة » المديون وغيره ، ثم يخص المديون قياساً على الفقير .

هذا في الأحكام الشرعية ، أما في الأحكام الاعتقادية كقدرة الله وعلمه وغير ذلك من مسائل أصول الدين فلا تخصيص ، هذا مذهب الزيدية ويتفقون فيه مع المالكية ، أما الحنفية فلا يرون جواز تخصيص القرآن بالقياس لأن من قواعدهم أن الخاص لا يعارضه القياس ، وكذا الشافعية ، وحجتهم أن القياس لا يمكن أن يبلغ مرتبة الخاص ، وأما الحنابلة فلا يأخذون به إلا عند الضرورة هكذا قال مؤلف (الغاية) ، وسيأتى المزيد من أدلة الزيدية في ذلك في كلامنا على (القياس) بعد هذا .

٤ — تخصيص القرآن بالعقل : كما في قوله تعالى « الله خالق كل شيء » فإن العقل قاضٍ بخروجه تعالى عن هذا العموم لاستحالة كونه مخلوقاً .

• — تخصيص القرآن بالمفهوم ، كقوله تعالى « ولا تقل لهما أف » يفهم منه تنزيه الوالدين عن العقوبة ، وكذا المثل لما جاء في عموم قوله (ص) « لى الواجد يُعلّ عرضه وعقوبته » ويجوز أيضاً أن تخصص السنة بما ذكر آنفاً من ذلك :

١ — تخصيص السنة بالقرآن ، كقوله تعالى : « حتى يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون » فإن ذلك مخصص لقوله (ص) : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله » ، وقوله تعالى : « ومن أصوافها وأوبارها . الآية » فإنها مخصصة لقوله (ص) : « ما أبين من الحى فهو ميتة » . ومثل ذلك قليل جداً .

٢ — تخصيص السنة بالسنة : سواء كان قولاً أو فعلاً أو تقريراً كمثل قوله (ص) فيما سقت السماء العشر وتخصيصه بحديث الأوسق ، وقوله (ص) « لا تستقبلوا القبلة ببول ولا غائط » ثم يفعل ذلك من غير تراخ ، وأن يرى من يفعل ذلك ويسكت .

٣ — تخصيص السنة بالإجماع : وقد قال صاحب الكاشف إنه لا خلاف في ذلك بين فقهاء المسلمين ، وقال صاحب الغاية إنه خالف في ذلك شذمة .

٤ — تخصيص السنة بالقياس : كقوله (ص) : « لا تبيعوا الموزون بالموزون متفاضلاً » ثم يقول : « يبيعوا الحديد كيف شئتم » فيقاس على ذلك النحاس والرصاص بجامع الانطباع .

٥ — تخصيص السنة بالعقل : كقول الشارع : « الحج واجب على الناس » فالعقل يقتضى بخروج من لا يفهم الخطاب كالأطفال والمجانين .

تخصيص السنة بالمفهوم : وسواء كان مفهوم مواقة أو مخالفة — وسيأتى بيانها — كقوله (ص) : « فى الغنم زكاة » ، ثم يقول : « فى الغنم السائمة زكاة » . فدل بالمفهوم على أنه ليس فى المعلوفة زكاة .

المطلق والمقيد : قال فى الكاشف : « وهما كالعام والخاص فى جميع ما تقدم من الأبحاث إلا فى حالة واحدة وهى إذا وردا فى حكم واحد حكم بالتقيد إجماعاً كقوله تعالى « حرمت عليكم الميتة والدم » وهو مطلق دخل فيه الدم المسفوح لوروده فى آية أخرى كما فى قوله تعالى : « أو دماً مسفوحاً » فالمطلق يقتضى تحريم المسفوح وغيره ، والمقيد يقتضى تحريم المسفوح فقط وأن غيره ليس بمحرام .

أما إذا وردا فى حكمين مختلفين من جنسين فلا يحمل أحدهما على الآخر سواء كانا أمرين أو نهيين ، اتحد سببهما أو اختلف ، ومثال اتحاد السببين تقييد صوم الظهار بما قبل المسيس لقوله تعالى « من قبل أن يتامسا » وإطلاق إطعامه ، ومثال اختلافهما كتقييد عيام القتل بالتتابع وإطلاق إطعام الظهار فالسبب مختلف وهو الظهار والقتل فلا يحمل أحدهما على الآخر .

المجمل والمبين :

وحقيقة المجمل ما لا يفهم به المراد تفصيلاً كقوله تعالى : « أقيموا

الصلاة » فإن العرب كانت لا تفهم من الصلاة إلا الدعاء ، ولكن السنة بيّنته بفعل النبي (ص) وقوله حيث قال : « صلُّوا كما رأيتموني أصلي » .

والمبين ما يبين به الخطاب المجمل لكل من الأدلة ، ولا يلزم عند الزيدية شهرة البيان في النقل كشهرة المبين ، وبعبارة أوضح لا يلزم إذا كان المجمل متواتراً أو جلياً أن يكون البيان مثله ، بل يجوز أن يبين القطعي بالظني والجلي بالظني ، بدليل أنه يصح البيان بالقياس ويخبر الواحد .

والزيدية تقول بأنه لا إجمال في تحريم الأعيان نحو قوله تعالى : « حرمت عليكم أمهاتكم » ، و « حرمت عليكم الميتة » ونحوها بخلاف الحنفية فإنهم يقولون بالاجمال فيه لأن تحريم العين غير مقصود فلا بد من إضمار متعلق به يصلح أن يحمل عليه ، وقالت الزيدية إن الحمل على المعتاد أولى وذلك كالوطء فيما يوطأ ، والأكل فيما يؤكل ، والشرب فيما يشرب واللبس فيما يلبس . فإذا قال حرمت عليكم الميتة والخنزير ونحوهم منه تحريم الانتفاع إذ لا يسبق إلى الفهم غير ذلك ، واستدلوا بفهم الصحابة عند سماعهم صوت منادى رسول الله (ص) بتحريم الخمر فعمدوا إلى ما عندهم منها فأهرقوها ، وكذا من قوله (ص) في الذهب والحريم هما حرام على ذكور أمتي أن المراد تحريم لبسهما لا ملكهما والنظر إليهما .

وبقاعدتهم هذه ردّوا على من اعتقد الإجمال في بعض الأدلة كقوله (ص) « لا صلاة إلا بطهور » ، و « لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب » ، و « لا نكاح إلا بولي وشاهدين » أمثال الباقلاني وأبي عبد الله البصري وبعض الحنفية وغيرهم بصفة ذلك متردداً في عرف الشرع بين نفي الإجزاء ونفي الكمال ، مطبقين على ذلك قاعدتهم الأصولية وهي « ما لا يصلح كالعدم في عدم الجدوى بخلاف ما لا يكمل » فكان أقرب المجازين إلى الحقيقة المتعذرة وهي نفي الذات ولهذا

رجحوا نفي الإجزاء فكان ظاهراً فلا إجمال ، كما صرح بذلك الإمام يحيى ابن حمزة في (التسطاس) والإمام المهدى في (معيار العقول) .

هذه هي قاعدة الزيدية في المجمال والمبين ، وهي قاعدة تكاد تكون مطردة سواء في نفي الذات أو نفي الصفة أو نفي الكمال وهو العمل بأقرب المجازين إلى الحقيقة في المنفيات .

المفهوم والمنطوق :

وهما وصفان لما يدل عليه اللفظ العربي لأن الدلالة لا تكون إلا بشيئين :

أولهما - المنطوق ، وتعريفه عند الزيدية « ما أفاد اللفظ من حال مذكورة فان ذكرت الحال في اللفظ فصريح كقوله تعالى « أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل » وقوله تعالى : « والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما » فانه دل فيهما على حال مذكور للصلاة والقطع وهو وجوب صلاة الظهر وعُتية السرقة للقطع ، وإلا تذكر الحال فغير صريح كدلالة العشرة على الزوجية .

ثانيهما - المفهوم ، وهو ما أفاده اللفظ لا في محل النطق . وهو قسمان :

١ - مفهوم موافقة ، (كفحوى الخطاب) كما في قوله تعالى : « فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره » ، فقد فهم منه الجزاء بأكثر من مثقال ذرة ، وقوله تعالى : « ومن أهل الكتاب من إن تأمنه بقنطار لا يؤده إليك » لأن ما دون القنطار أشد مناسبة وقوله تعالى : « ولا تقل لها أف » فان تحريم الضرب بطريق أولى .

فإنك ترى أن ثبوت الحكم في فعوى الخطاب في المسكوت عنه أولى من ثبوته في المنطوق ، فإن لم يكن في المسكوت عنه معنى (الأولى) فيسمى (لحن الخطاب) نحو قوله تعالى : « فإن يكن منكم عشرون صابرون يغلبوا مائتين » ، فقد فهم من هذا بطريق المساواة لا بطريق (الأولى) وجوب ثبات الواحد للعشرة للاتحاد في الحكم .

٢ - مفهوم المخالفة ، وهو أن يكون المسكوت عنه مخالفاً للمذكور في الحكم إثباتاً أو نفيّاً ويسمى (دليل الخطاب) ، وهو عند الزيدية ستة أنواع وهي :

(١) مفهوم اللقب (٢) مفهوم الصفة (٣) مفهوم الشرط (٤) مفهوم الغاية (٥) مفهوم العدد (٦) مفهوم الحصر .

١ - مفهوم اللقب : واللقب المقصود به هنا ما يشمل العلم فقط كزيد مثلاً . قال في (الكاشف) وهو أضعف المفاهيم والآخذ به قليل إذ لو أخذ به للزم الكفر ، إذ معنى قولنا « زيد في الدار » يفهم منه أن غير زيد ليس بالدار ، وللزم من قولنا محمد رسول الله نفي الرسالة عن غيره من الأنبياء عليهم السلام ، وكذلك قولنا : زيد موجود ، وعمر عالم ، وبكر قادر إذ يفهم منه نفي هذه الصفات من غيره فيلزم نفيها عن الله تعالى ، واللوازم كما ترى باطلة فكذلك الملزومات ، ولهذا فإن الزيدية لا يأخذون بمفهوم اللقب إلا إذا تضمن وصفاً فيكون حينئذ مفهوم صفة ، ولذا فإن شارح (الغاية) لم يذكر مفهوم اللقب في عداد المفاهيم بل أشار إلى عدم العمل به من قبل الجمهور لانتفاء مقتضى الاعتبار المفهوم إلا أنه أشار بفائدته في استقامة الكلام لأنه لو طرح لاختل الكلام وفي ذلك أقوى طريق للتمسك به في إبطاله .

٢ - مفهوم الصفة : وهو اللفظ المقيد لآخر غير منفصل عنه . كقوله (ص) « في كل ساعة من كل أربعين بنت لبون » ، و « في صدقة الغنم في سائمتها إذا كانت أربعين ففيها شاة » فالسائمة صفة تدل على نفى الزكاة في المعلوفة ، وهو حجة معمول بها عند جمهور الزيدية كما صرح بذلك مؤلف (الغاية) ، ودليلهم على حججته مفهوم قوله تعالى : « ومن قتله منكم متعمداً فجزاء مثلهما قتل من النعم . الآية » لأنه لا جزاء على الخطأ رجوعاً إلى الأصل .

ومن الزيدية من نفى حججته كالإمامين يحيى بن حمزة والمهدى أحمد ابن يحيى المرتضى ، ومن غير الزيدية الحنفية وبعض الشافعية والمالكية . أما الإمام عبدالله بن حمزه من أئمة الزيدية فقد امتنع عن القول به إلا بشروط : منها التتابع في الوصف مثل « أكرم الرجل الطويل الأبيض » ، وأن يكون ماعدا الصفة داخل تحتها كالحكم بالشاهدين ، لأن المفهوم وهو الشاهد الواحد داخل تحت لفظ الشاهدين ، فلو لم يكن الحكم في الواحد مخالفاً لما كان لذكر الاثنين فائدة ، وأن يكون الخطاب وارد للبيان نحو قوله (ص) « في سائمة الغنم زكاة » .

ومن أمثلة مفهوم الصفة قوله تعالى : « ومن لم يستطع منكم طولاً أن ينكح المحصنات لمؤمنات ، فما ملكت أيمنكم من فتياتكم المؤمنات » فقد جعل الإيمان شرطاً في نكاح الأمة ، ولهذا أجمعت الزيدية على تحريم نكاح الأمة الكتابية أو الشركية كما صرح بذلك مؤلف الأزهار (١) والبحر (٢) ، وذهبت الحنفية إلى تجويز ذلك لعدم قبولهم لمفهوم الصفة . ومذهب الزيدية تحريم نكاح كل كافرة ولو كتابية لعدم قبولهم قوله تعالى : « ولا تنكحوا

بِعَصَمَ الْكُوفَرِ » وقوله تعالى : « وَلَا تَنكِحُوا الْمُشْرِكَاتِ » ، ولم يخالفهم إلا الإمام الناصر والمؤيد بالله يحيى بن حمزة إلا أنهما اشترطا عدم التبديل كما صرح بذلك في « الانتصار » وقال : « أما هؤلاء فقد غيروا وبدلوا ... الخ »

٣ - مفهوم الشرط :

وهو ما علق من الحكم على شيء بأداة شرط كقوله تعالى : « وَإِنْ كُنَّ أُولَاتٍ حَمْلٌ فَأَنفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ » ، فإنه يدل بمفهومه على أنهن إن لم يكن أولات حمل لم يجب الإنفاق عليهن^(١) .

وهو أقوى من مفهومى اللقب والصفة ، وفائدته أن مدة الحمل قد تطول فيظن ظان أن النفقة تسقط إذا مضى مقدار عدة الحامل فنفي ذلك الوهم . ومن أجل هذا ذهب الشافعى إلى أن المبتوتة لا نفقة لها إن لم تكن حاملاً ، وهو رأى بعض أئمة الزيدية ، كما سيأتى الكلام على ذلك فى (فقه الزيدية) بعد هذا .

والأخذ بمفهوم الشرط مختلف فيه عند الزيدية ، فقد جاء عن الإمام المهدي أنه يجوز الأخذ به بعد البحث عن أدلة الخلاف لجواز أن يكون لهذا الشرط آخر يخلفه فيه فيكون موافقاً^(٢) ، أما الإمام يحيى بن حمزة فيمنع الأخذ به كمفهوم الصفة .

٤ - مفهوم الغاية :

وهو ما يفهم من تقييد الحكم بأداة غاية كإلى ، وحتى ، كقوله تعالى : « فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ » ، يفهم منه أنها إذا نكحت

زوجاً آخر حلت له ، وقوله تعالى : « وأتموا الصيام إلى الليل » ، ففهمه ارتفاع وجوبه عند دخول الليل ، وهذا المفهوم أقوى المفاهيم الثلاثة المتقدمة والأخذ به أكثر من الأخذ بما قبله .

• - مفهوم العدد : وهو أن يخصص الحكم تخصيصاً لفظياً بحال معينة من نفي أو استثناء قال في الغاية مثل « ما العالم إلا زيد » وقوله تعالى : « إنما الصدقات للفقراء . الآية » ، ففهمه لاصدقة لغير هؤلاء وأمثال ذلك كثير في القرآن والسنة ، وأدوات الحصر كثيرة .

الناسخ والمنسوخ :

وهو من أجل علوم الحديث ، ومن أحسن ما ألف فيه كتاب « الاعتبار » للحازمي^(١) قال صاحب الغاية : « وهو بيان انتهاء حكم شرعى بطريق شرعى متراخ ، وهو ما يشترك فيه الكتاب والسنة لا غير ، ولا يكون حقيقة في الأدلة ، وذهب الجمهور إلى جوازه عقلاً ، واحتجت الزيدية لمذهب الجمهور : أن دليل الجواز أمران : أحدهما - القطع بالجواز عقلاً فإنه لو فرض وقوعه لم يلزم منه محال لذاته سواء اعتبرت المصالح أم لا ، أما إذا لم تعتبر المصالح فظاهر لأن الله يفعل ما يشاء ، وأما إذا اعتبرت فلائنا نقطع بأن المصلحة تختلف باختلاف الأوقات . الخ » .

قال القاضي محمد بن يحيى بهران في كتابه (الكافل) : « والمختار جوازه ، وقد شذ المخالف فيه من المسلمين ، ولا يجوز نسخ الإجماع ولا القياس إجماعاً ، ولا يصح النسخ بهما ، ولا متواتر بأحادي » .

(١) محمد بن موسى بن عثمان بن حازم أحد الحفاظ ولد سنة ٥٤٨ هـ وسمع عن الأئمة الكبار وكان حجة ثقة . له كتاب (الناسخ والمنسوخ) ، (وعجالة المبتدى) في الأسباب و (المختلف والمؤتلف) في أسماء البلدان ذكره الذهبي وثق عليه .

وطرق النسخ عند الزيدية ثلاث :

الأولى : النصّ الصادر من النبي (ص) أو من أهل الإجماع .

الثانية : الأمانة ، ويشترط أن تكون قوية بحيث يحصل بها الظن ،
كتعارض الخبرين من كل وجه مع معرفة المتأخر بنقل من أحد الضعابة ،
كان يقول : هذا الخبر متأخر عن ذاك وهذه الآية نزلت بعد تلك ، من ذلك
قول جابر « كان آخر الأمرين من رسول الله (ص) ترك الوضوء مما مست النار » .

الثالثة : قرينة قوية فيما كان منظوناً فقط ، وللزيدية في بيان
الناسخ والنسوخ كلام طويل ، وقد تضمنته شروح الفاية والقلائد
والكاشف ، وإنما أوردنا هنا نص متن الكافل لابن بهران خشية
التطويل .

(مصادر الحديث وعلومه عند الزيدية)

تحدثنا فيما مضى عن مسانيد الزيدية ومجاميعهم وأمالهم بصورة عامة ،
أما زيدية اليمن فأهم مصادر الحديث عندهم بعد المجموع وأمالى أحمد بن عيسى
وأمالى أبي طالب^(١) هي :

١ - (الأحكام) : للإمام الهادي إلى الحق يحيى بن الحسين ، ويشتمل
على جزئين ضمنهما مروياته من الأحاديث واجتهاداته وترجيحاته التي أبطل
فيها كثيراً من الرويات عن النبي (ص) وعن الإمام على كرم الله وجهه لعدم
نهوض تلك الأخبار، التي لا تقوم عليها حجة من كتاب أو سنة ، وقد روى فيه

(١) ممن خرج أحاديث (الأمالى) لأبي طالب السيد محمد بن يحيى بن أحمد حسين شرف الدين

عن أبيه الحسين ، وعن عميه محمد والحسن . وفي كتابه الفقهي (المنتخب) عن عبد الرازق الصنعاني وابن جريج وأبي بكر بن أبي شيبة ومالك بن أنس . وله اجتهادات وآراء لها قيمتها عند علماء الإسلام وسوف تأتي على بعض ذلك في ترجمته بعد هذا .

٢ - (أصول الأحكام) : للإمام المتوكل على الله أحمد بن سليمان ويشتمل على ثلاثة آلاف وثلاثمائة واثنى عشر حديثاً .

٣ - (شفاء الأوام في أحاديث الأحكام) : أربعة مجلدات قال عنه السيد محمد بن إبراهيم الوزير : ولا شك في كفايته للمجتهد ، وهو في كتب الزيدية مثل كتاب (البيهقي) في كتب الشافعية ، وقد انتصر فيه لمذهب الإمام الهادي ، وشرحه الحافظ الضمدي بالقرن الحادي عشر ، كما كتب عليه حاشية القاضي محمد بن علي الشوكاني المتوفى سنة ١٢٥٠ هـ ، تسمى (وبل الغمام) .

هذه هي أهم مصادر الحديث عند الزيدية في اليمن بالإضافة إلى المسانيد والمجاميع التي تحدثنا عنها آنفاً ، وهناك مؤلفات أخرى في الحديث والفقه والأصول تنطوي على أحاديث ومرويات بنوا عليها آراءهم واجتهاداتهم من أهمها (المنهاج الجني في فقه زيد بن علي) للإمام محمد بن المطهر و (الانتصار) للإمام يحيى بن حمزة وهو في عدة مجلدات حافل لمذاهب الكثير من علماء الإسلام ، و (البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار) للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى ، وهو في خمسة مجلدات ، وقد خرج أحاديثه العلامة ابن بهران .

وما من شك في أن هذه الكتب قد وضعت على أساس تقديم روايات أهل البيت وعلمائهم ، بصفتها خالية عن المعتقدات والأقوال التي تخالف

اعتقاداتهم وأقوالهم مثل التشبيه والجبر وتجويز الرؤية وغير ذلك كما صرح بذلك الإمام المهدي في كتابه (الأزهار) .

وفي الوقت الذي ظهرت فيه خارج اليمن مؤلفات أئمة الأثر ونقاده التي تحمل علوم الطرق والملل ، والجرح والتعديل ، وشروط التحمل والأداء والرواة والروايات برز عدد غير قليل من الزيدية كعلماء مجتهدين حملوا على كواهلهم مهمات البحث حول علوم الحديث في شتى وجوه البحث والنظر فهم :

١ - الإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى صاحب المؤلفات العديدة والمتوفى سنة ٨٤٠ (١٤٧٥ م) .

٢ - السيد محمد بن إبراهيم الوزير المتوفى سنة ٨٤٠ (١٤٨٥ م) ، وقد حاز شهرة واسعة لتبحره في علم الرواية والرجال وشروط النقد والاعتدال ، ومن مؤلفاته « العواصم والقواصم في الذب عن سنة أبي القاسم » و « علوم الحديث » و « إنباء الحق على الخلق في رد الخلافات إلى المذهب الحق » و « تنقيح الأنظار في علوم الآثار » .

٣ - السيد الحسن بن أحمد الجلال المتوفى سنة ١٨٠٤ (١٦٧٣ م) .

٤ - القاضي صالح بن مهدي القبلي المتوفى سنة ١١٠٨ (١٧٢٧ م) مؤلف « العلم الشامخ » و « المنار » حاشية على « البحر الزخار » وغيرهما .

٥ - السيد محمد بن اسماعيل الأمير المتوفى سنة ١١٨٢ (١٨٠٣ م) .

٦ - السيد عبد القادر بن أحمد شرف الدين الكوكباني المتوفى

سنة ١٢٠٧ (١٧٢٧ م) .

٧ - القاضي محمد بن علي الشوكاني المتوفى سنة ١٢٢٠ هـ (١٨٣٤ م) .

هؤلاء هم بعض علماء الزيدية الذين ألقوا في الحديث وعلومه ، واستنبطوا من أحكام الشريعة المطهرة آراء صائبة ونظريات ثاقبة ، واشتهروا باجتهدهم الحرّ وعدم التقليد لأحد من الخلق ، كما قال السيد محمد بن إبراهيم الوزير :
العلم قال الله قال رسوله إن صحّ والإجماع فاجهد فيه
وحذار من نصب العداء جهالة بين الرسول وبين قول فقيه

٣ - الإجماع

وهو الدليل الثالث من الأدلة الشرعية عند الزيدية وحقيقته :
إتفاق المجتهدين من أمة محمد (ص) بعد عصره على أمر^(١) ، وهذا التعريف الاصطلاحي يتفق عليه أهل الشرع عامة ، والمختار عند المحققين أنه لا يشترط في انعقاده إنقراض أهل العصر المجمعين ، وهو قول الزيدية وأكثر الحنفية والشافعية ، ولا يشترط في انعقاده في أمر سبق فيه خلاف بين أهل العصر الأول ، بل إذا اتفق أهل العصر الثاني في ذلك فإن إجماعهم يصير حجة قاطمة^(٢) .

ولا ينعقد بالأربعة الخلفاء الذين هم أبو بكر وعمر وعثمان وعلي لأنهم بعض الأمة ، هذا ما عليه مذهب الجمهور من علماء الإسلام ما عدا الحنابلة مستندين إلى قوله (ص) « عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ » ، وردّ عليهم ببقية الحديث وهو « وإياكم ومحدثات الأمور ، فإن كل بدعة ضلالة » ، ومن الضروري التحقق من أن سنتهم سنته ، كما

(١) الغاية .

(٢) الفصول التولؤية والكاشف .

لا ينعقد بأهل المدينة وحدهم إذ هم بعض الأمة ، خلافاً للإمام مالك ،
ولا بأهل البيت وحدهم ، وهذا ما عليه معظم الفرق الإسلامية ، كما روى
ذلك في الفصول .

أما الزيدية وأهل البيت على الإطلاق والشيخان أبو علي وأبو هاشم
وقاضي القضاة فيستثنون الإمام على كرم الله وجهه ويقولون بأن قوله حجة
كالحديث النبوي الأحادي لما ثبت عندهم من عصمته ، ولقوله (ص) :
« الحق مع علي وعلى مع الحق اللهم أدر الحق مع علي حيث دار » ، وقوله
(ص) « أنا مدينة العلم وعلي بابها » .

ويستثنون أيضاً أهل البيت عليهم السلام وهم عترة الرسول (ص) الذين
هم علي وفاطمة والحسنان وأولادهما من قبيل الآباء من المؤمنين المجتهدين ،
وقالوا إن إجماعهم كإجماع الأمة ، لما ثبت من الأدلة القطعية عندهم أن
جماعتهم معصومة بدليل قوله تعالى « إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل
البيت ويطهركم تطهيراً » ، وهم المقصودون بالآية ، ومعنى الرجس ما يستخبث
من الأفعال القبيحة ، أي ما يستحق عليه الذم والعقاب ، وبدليل قوله (ص)
« أهل بيتي كسفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق وهوى » وقوله :
« إني تارك فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلوا من بعدى كتاب الله وعترتي أهل
بيتى ^(١) » ، إن اللطيف الخبير نبأني أنهما لن يفترقا حتى يردا على الحوض » ،
وهذا صريح بأنهم لا يخرجون على الحق ، وغير ذلك من الأدلة التي وردت
في الصحاح ، ومن ثمة فتكون جماعتهم معصومة ويكون إجماعهم حجة . ^(٢)

ومن يتتبع أقوال الزيدية في (الإجماع) يجد أنهم يقسمونه إلى قسمين :

١ - عام ، وهو اتفاق المجتهدين من أمة محمد (ص) .

(١) في بعض الروايات وسنتي (٢) الكاظم : ٧٦ - ٧٨ .

٢ - خاص وهو اتفاق العترة ويقولون بحجتيهما معاً .

قال السيد أحمد لقمان بعد أن ساق الأدلة مؤكداً بها حجية إجماع العترة : «واعلم أرشدنا الله وإياك أنه قد ثبت بهذه الأدلة القاطعة أن أهل البيت عليهم السلام هم الفرقة الناجية فعليك باتباع جماعتهم والتشبث بأقوالهم ، فإن الله تعالى يأبى أن تكون جماعة أهل بيت نبيه وسيد رسله هالكين وغيرهم ناجين مع مام عليهم من الورع والتعزز الكامل عن المآثم ، الأمر الذي لا يجهله إلا جاهل متجاهل» (١) .

وقد اختلف الأصوليون في إمكان الإجماع وثبوته لسبب واحد وهو اختلافهم في إمكان اتفاق المجتهدين على حكم واحد غير معلوم بالضرورة فذهب جمهورهم إلى إمكانه ، وذهب الآخرون ومنهم النظام (٢) وبعض الروافض - وهؤلاء لا يقولون بحجية الإجماع من حيث الأصل - واحتجوا بتفرق المجتهدين في مشارق الأرض ومغاربها فيمتنع مع ذلك نقل الحكم وتواتره ، وإذا امتنع الأصل امتنع الفرع . ورد عليهم مؤلف الغاية من وجوه أهمها :

(١) أن العادة تحيل عدم نقل الأحكام لتوفر الدواعي إلى نقله .

(٢) استحالة تواطؤ الجمع الكبير على إخفائه .

(١) الكاشف : ٧٥ - ٨٠

(٢) أبو اسحق ابراهيم بن سيار بن هانيء البلخي (ت ٨٣٥ أو ٨٤٥) متكلم مسلم وتلميذ لأبي الهذيل العلق ، وأحد كبار المعتزلة في البصرة ، ومناظر ذكي فصيح ، كثير الثقافة واسع المعرفة ، حفظ القرآن والتوراة والإنجيل والزبور وسيرهما ، ووقف على الاتجاهات الفكرية والفنائية والمذاهب الفلسفية ، وحارب الفرق المخالفة للإسلام ، له مؤلفات كثيرة ورسائل عديدة جاء ذكرها في كتب الأصوليين والمؤلفين عن الفرق الإسلامية موسوعة : ١٨٢٦

(٣) أن الانتشار لا يمنع النقل عادةً وإنما يمتنع ذلك على من قعد في عقر داره لا يبحث ولا يطلب وليس المجتهدون كذلك .

(٤) قد يستغنى بالإجماع عن نقل الدليل القطعي لأنه أقوى منه لعدم احتمال النسخ بالقدات وارتفاع الخلاف المحوج إلى نقل الأدلة .

والإجماع عند الزيدية حجة شرعية كما هو عند أكثر المسلمين ماعدا الخوارج والنظام وبعض الروافض لتوفر الأدلة على حجيته من الكتاب والسنة والعقل ، لقوله تعالى : « ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ، ويتبع غير سبيل المؤمنين نولّه ماتولى ونصله جهنم وساءت مصيراً » ومن السنة قوله (ص) : « لن تجتمع أمتي على ضلالة فعليكم بالجماعة فإن يد الله مع الجماعة » وقوله (ص) : « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين » .

وطريق العلم بانعقاد الإجماع عندهم إما السماع أو المشاهدة لكل واحد من أهل الإجماع يفعل ذلك ، والنقل عن كل واحد إن نقل رضا الساكيتين ، مع عدم ظهور حامل لهم على السكوت ويسمى (الإجماع السكوتي) ، وهو حجة ظنية لا قطعية ، ومثله الإجماع القولي إن نقل آحاداً ، مالم يتوافر نقله فحجة قطعية كالكتاب والسنة المتواترة يفسق مخالفه ، هذا مذهب الزيدية كما ذكره مؤلف الكاشف والفصول اللؤلؤية ، وهو يتفق مع أقوال المحققين من الأصوليين ، إلا في إجماع العترة وهو ما يسمى عندهم (الإجماع الخاص) فقد تفردوا بذلك مع الإمامية مع اختلافهم في بعض الوجوه .

وللزيدية أقوال صريحة قوية في سند الإجماع ، وأدلتها ، ومراتبه أوضحها مؤلف الغاية توضيحاً مستفيضاً شاملاً في (المقصد الثالث) فليرجع إليه من أراد التعمق في الموضوع .

٤ - القياس

وهو في اصطلاح الأصوليين إلحاق معلوم بمعلوم في حكمه للاشتراك في العلة ، وهو عند الزيدية الأصل الأول للاستنباط العلمي عند عدم الدليل من القرآن والسنة والإجماع ، ويقول بجوازه أكثر المعتزلة إلا النظام وكذا بشر بن المعتز^(١) والظاهرية^(٢) ، كما ذكر ذلك الإمام المهدي في « معيار العقول » في معرض رده على عدم القائلين به في بحث مطول .

ويُشترط فيه وجود الدليل العقلي والجامع ، وقد يكون الجامع حكماً شرعياً إثباتاً أو نفيًا كقولنا : « الكلب نجس فلا يجوز بيعه كالتخزير » ، ووضفه عقلياً كقولنا « النبيذ مسكر فيكون حراماً كالخمر » .

وقد استعمله الفقهاء من عصر الرسول (ص) إلى اليوم في جميع الأحكام التي لا يوجد فيها دليل مما أدى إلى توسع أنواع القياس وتعددتها ، فمنها :

١ - القياس العقلي : وهو ما لم يكن للشرع فيه مدخل في إثبات شيء من أركانه كقولنا : العالم محدث لأنه مؤلف كالبیت ، ويسمى هذا عند أهل المنطق تمثيلاً ، ويعرفونه بأنه تشبيه جزئي بجزئي في معنى مشترك بينهما .

٢ - القياس الشرعي ، وهو قسمان : الأول (جلي) وهو ما قطع بنفي الفارق فيه وذلك كقياس الأمة على العبد في سريّة العتق والتقويم على معتق

(١) المتوفى سنة ٨٦٨ م ، عاصر الرشيد . وهو مؤسس فرع الاعتزال في بغداد ، كان متكلماً بليغاً حتى ليُعتبر أحد مؤسسي علم البلاغة ، غني خاصة في بحوثه الكلامية بموضوع المسئولية فتفاهها عن الأطفال ، وقال بتولد الذنوب ، ورأى عودة المسئولية أن ارتكب العبد الذنب الذي سبق له أن تاب منه .

(٢) فرقة تعمل بظواهر الأدلة الشرعية دون بواطنها أي بعكس الباطنية التي سبق الكلام عنها .

الشقص^(١) ، لأن النص ورد في العبد فقط وهو قوله (ص) « من أعتق شقصاً له عبد قوم عليه الباقي » .

الثاني : الخفي ، وهو بنقيضه أى ما لم يقطع بنفى الفارق فيه ، كما يقال في الوضوء بأنه عبادة فتجب فيه النية كالصلاة ، فقد تجاذب هذا أصلان وهما : الصلاة وإزالة النجاسة فسمى خفياً لاحتياجه إلى النظر في ترجيح إحدى الشبهين .

٣ - قياس العلة : وهو ما صرح فيه الشارع بالعلة كقوله (ص) حينما أوتى له بروثة يستجمر بها : « إنها رجس » فقد صرح بأن العلة نجاستها ، والعلة هي الجامع بين الأصل والفرع سواء كانت بنص الشارع أو الإجماع أو الاستنباط أو أى المسالك المعتبرة ، ولزيدية أبحاث مطولة في (العلة) وشروطها : عمومها وخصوصها وملاءمتها وغير ذلك^(٢) .

٤ - قياس الدلالة :

وهو ما لم يصرح فيه الشارع بالعلة ، بل جمع بين الأصل والفرع بما يلزم للعلة لا بنفسها وذلك كقياس قطع أيدي الجماعة بالواحد إذا اشتركوا في قطع يده فإنها تقطع أيديهم ، قياساً على قتلهم به إذا اشتركوا في قتله لأنها جنابة من جماعة توجب على كل واحد دية كاملة فلزم أن توجب القصاص عليهم كما أوجبه في القتل ، فهنا أصل هو القتل وفرع هو قطع اليد^(٣) .

٥ - قياس الطرد :

وهو أكثر القياسات وروداً ، وهو إثبات مثل حكم الأصل في الفرع لاشتراكهما في العلة ، صريحاً كما في قياس العلة ، أو ضمناً كما في قياس الدلالة

(١) الشقص : النصيب أو السهم .

(٢) راجع كتاب (معيان العقول) للامام المهدي أحمد بن يحيى المرقضي .

(٣) الكاشف : ٥٨

ومثاله ما أسلفنا من قياس النبيذ على الخمر في التحريم بجامع الإسكار ، وكما قاس الإمام زيد صحة الزواج مع عدم الكفاءة على ثبوت النسب فيه ووجوب المهر أو نصفه .

٦ - قياس العكس :

وهو ما ثبت فيه نقيض حكم الأصل بنقيض علته كما يقاس في اشتراط الصوم في الاعتكاف على عدم اشتراط الصلاة فيه ، إذ لو لم يكن الصوم شرطاً في الاعتكاف عند إطلاق الاعتكاف نذراً لما كان الصوم من شرطه ، كذلك عدم الصلاة في الاعتكاف عند إطلاق النذر به ، لأن الحكم في الأصل عدم وجوب الاعتكاف بغير نذر ، فثبت الفرع وهو نقيض حكم الأصل بنقيض علته . وللإمام المهدي في (معيار العقول في علم الأصول) وشرحه (منهاج الأصول) بحث نفيس في الموضوع أوضح فيه عموم العلة وطرقها وشروطها والخلاف فيها وفي قبول تخصيصها وتعليلها ، ومثل ذلك يوجد في كتب الزيدية كـ (القسطاس المقبول) ، شرح معيار العقول للإمام الحسن بن عز الدين و (إرشاد الفحول إلى علم الأصول) للقاضي محمد بن علي الشوكاني و (الفصول الثلوثية) للسيد صارم الدين بن الوزير وغير ذلك ، وليس المراد هنا غير إعطاء القارئ صورة عن مذهب الزيدية في القياس وأبحاثهم فيه وهي في مجموعها مطابقة لأقوال أكثر المحققين الأصوليين ، ومن أراد تقصي هذه الأبحاث فليرجع إلى تلك المطولات .

وقد تفرع من القياس أشياء ثلاثة هي : الاستصحاب ، الاستحسان ، المصلحة المرسلة ، وذلك ما سنوجز القول عنه بعد هذا .

(١) الاستصحاب

وحقيقته كما جاء في الغاية بقاء التمسك بالدليل حتى يرد ما يغيره، وقد يكون استصحاباً لحكم عقلي كاستصحاب البراءة الأصلية حتى يرد ناقل، وقد أورد مؤلف (الكاشف) في باب (الاستدلال العقلي) قوله : وأكثر الأصوليين يلحقونه بالقياس لأنه ضرب من ضروبه ، وكذلك الاستحسان الآتي بيانه .

وهو معمول به عند أكثر الزيدية والشافعية وغيرهم ذلك لأنهم قالوا : إن تحقق بقاء الشيء في حال بلا ظن يستلزم ظن البقاء ضرورة ، وخالف في العمل به المعتزلة وجمهور الحنفية والقرشي من الزيدية لقولهم بأن المحصار أدلة الشرع في النص من الكتاب والسنة والإجماع والقياس يقتضي أن لا يثبت حكم شرعي بغيرها ، والاستصحاب ليس منها فلا يحتاج به في الشرعيات ، وأجيب عليهم بأن ذلك مسلم به في ابتداء الحكم الشرعي فلا يثبت الحكم ابتداءً إلا بها، أما في الحكم ببقائه فمنوع بل يكفي فيه الاستصحاب... الخ^(١)

وهو عند الزيدية أقسام أربعة كما جاء في «الفصول التولؤية» :

١ - استصحاب البراءة الأصلية ، كبراءة الذمة من التكليفات الشرعية حتى يوجد موجب التكليف وهو البلوغ إن كان صغيراً والعقل إن كان قد جن .

٢ - استصحاب الملك ، وهو وجوب بقاء المالك الثابت على ملكه - وسواء كان الملك شراءً أم إراثاً - حتى يوجد ناقل ، وكذا في عقد الزواج .

٣ - استصحاب الحكم ، كالشك في المراجعة بعد تحقق الطلاق وفي

الوضوء بعد تحقق انتقاضه ، لأن الحكم لا يزال قائماً حتى يتحقق ما يغيره .

٤ - استصحاب الحال ، كالحياة بالنظر إلى المفقود فإنها تظل قائمة حتى ينهض دليل على عدمها ، وكذلك في بقاء حكم الكفالة وطهارة الماء .

وعلى هذه القواعد الأصولية وأمثالها أسست «قواعد المذهب الزيدى» وهى كثيرة جداً ، وقد جمعها السيد العلامة أحمد بن محمد الشرفى رحمه الله وشرّحها فى كتاب مستقل ، وكانت طريقة وضعها عملاً بالأدلة والاستنباط والتخريج حتى أصبحت مشهورة عند فقهاء الزيدية ومنها على سبيل المثال :

إذا التبس موت الشخص وحياته فالأصل الحياة ، إذا اجتمع فى العقد وجهاً صحة وفساد حمل على الصحة ، الأصل فى الماء القليل الطهارة ، إذا تعارض أصل وظاهر قدم الظاهر ، مالا يتم الواجب إلا به يجب على حد وجوبه ، تحصيل الواجب ليجب لا يجب ، الإكراه بصير الفعل كلاً إكراه ، البضع لا يخلو فى الغالب من حد أو مهر ، لا يجتمع غرمان فى مال وبدن ، نية المكره تصير الإكراه كلاً إكراه ، الأصل فى الأشياء الإباحة إلا الحيوانات فالحظر ، من كان القول قوله فاليمين عليه غالباً ما لم يكن الأمر معروفاً بالضرورة ، القول لمنكر خلاف الأصل . إلى آخرها وهى كثيرة (١) .

(ب) الاستحسان

وقد ورد فى تعريفه عدة أقوال أحسنها قول المؤيد بالله أحد أئمة الزيدية الكبار : « هو العدول من قياس إلى قياس أقوى منه » وهذا يقرب من تعريف الحنفية له كما جاء فى (الفاية) و (الفصول) و (المعيار) و (القسطاس) ، وقد أورد مؤلف (الفاية) تعريفات الأصوليين

(١) راجع كتاب (الأزهار) وشرحه للإمام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى .

للاستحسان وهي متقاربة نوعاً ما ولا يصلح شيء منها محل للنزاع كما قال ، وجاء في (الكاشف) : أن الاستحسان أحد أنواع الاستدلال ، وقال هو عبارة عن دليل يقابل القياس الجلي ، وقد أنكر الإمام الشافعي (الاستحسان) حيث قال «من استحسن فقد شرع» أي أثبت حكماً من تلقاء نفسه لا من قبل الشارع ، والصحيح بخلافه فإن الاستحسان — كما أرى — لا يكون إلا عند تعارض حكيمين قياسيين مصدرهما الاستنباط أو العقل ، كما في اختلاف البيعين مثلاً في قدر ثمن السلعة قبل القبض ودفع الثمن فإن على البائع في هذه الحالة — بطريق القياس — إيراد البينة بصفته مدعى الزيادة في الثمن أو يمين المشتري فاختر من باب الاستحسان أن يحلف كل من البائع والمشتري ، لأن كليهما ينكر شيئاً بدعيه الآخر وهذا ما يسميه الأصوليون (استحسان القياس)»

وهناك أنواع أخرى للاستحسان منها :

(١) إستحسان السنة كاستحسان العمل بخير المرأة .

(ب) إستحسان الإجماع ، كدخول الحمام بأجرة مجهولة ، لأن القياس المنع لجهالة ما يُستغرق من المنافع والماء وقد ثبت هذا بإجماع المسلمين عليه ومثل ذلك عقود الاستصناع لنفس السبب وهو الجهالة .

(ج) إستحسان الضرورة : كالحكم في طهارة الحياض والآبار ، حيث يقول الحنفية جرياً على أصولهم أنها كغيرها في حكم النجاسة وحكم التطهير ، فقد استحسنوا الزيدية تكرار إلقاء عدد من الدلاء يتخللها النزع والنزع حتى تجف النجاسة وذلك للاحتياج والضرورة^(١) .

(د) استحسان القياس الخفي : كما يقال في الصيرفي — مثلاً — إذا ملك

دون نصاب من الذهب أو الفضة قيمته نصاب من الجنس الآخر ، فان للقياس الجلى لا يوجب عليه الزكاة كمن يملك ما قيمته دون نصاب لأن حكمها حكم السلع التجارية ، ولكن بالقياس الخفى تجب عليه الزكاة لأنه قد ملك نصاباً كاملاً فيما تجب فيه الزكاة (١) .

(ج) المصاحبة المرسله

ويسمىها الأصوليون الزيديون (المناسب المرسل) ، وهى ضرب من ضروب القياس ولذا فإن مؤلفيهم فى الأصول قد أطلقوها به ، ويعرفون المناسب بأنه « وصف ظاهر منضبط يقضى العقل بأنه الباعث على الحكم » .

قال صاحب الغاية : « واعلم أن المقاصد الشرعية التى قصدها الشارع لتكون علة فى أحكام يجب مراعاتها لمصالح الأمة ضربان :

الأول : ضرورى ، وهو أعلا المراتب كالخمس التى روعيت فى كل مسلم وهى : حفظ الدين ، والنفس ، والعقل ، والمال ، والنسل ، فمراعاتها علة فى أحكام ، فحفظ الدين علة فى قتال أهل الكفر ، وحفظ النفس علة فى القصاص ، وحفظ العقل علة فى تحريم الخمر ، وحفظ المال علة فى قطع يد السارق والمحارب ، وحفظ النسل علة فى تحريم الزنا ونحوه ، وقد نظمها بعضهم فى بيتين من الشعر ، هما :

وروعى - فاعلم - ذاك فى كل ملة مضت حفظ خمس فى جميع الشرائع
هى الدين ، ثم النفس ، والعقل ثالث مع النسل ، مال ، فاحشها فى المسامع

الثانى : مكمل للضرورى كتحریم قليل المسكر والحد عليه ، وهو إما حاجى كالبيع والإجارة والمضاربة ، أو مكمل للحاجى كهر المثل فى الصغيرة .

والمناسب أقسام أربعة :

(١) مناسب مؤثر : وهو ما ثبت بنص أو إجماع اعتبار عينة في عين الحكم ، كتعايل ولاية النكاح في حق الصغير لأنه قد أُجمع على اعتبار الصغير في ولاية المال .

(ب) المناسب الملائم : وهو ما اعتبر جنس الحكم أو جنس الوصف علة في الحكم ، أو جنس الوصف علة لجنس الحكم . أما اعتبار جنس الحكم : فكأولوية الإخوة الأشقاء في الولاية على النفس ، بعلّة جنس الحكم وهو أولويتهم في الميراث ، وأما اعتبار جنس الوصف : فكجواز الجمع في الحضر مع المطر قياساً على السفر بجامع الحرج ، وأما اعتبار جنس الوصف في جنس الحكم فكإثبات القصاص بالمثل قياساً على المحدد بجامع كونهما جناية عمد عدوان ، فالحكم - وهو مطلق وجوب القصاص - جنس يجمع القصاص في النفس وغيرهما مما يجب فيه القصاص كاليدّين والرجلين وغير ذلك ، والوصف المناسب - وهو جناية العمد العدوان - جنس أيضاً بجامع الجناية في النفس والأطراف والمال .

(ج) المناسب الغريب : وهو ما ثبت اعتباره بمجرد ترتب الحكم على وفقه ، ولم يثبت بنص ولا إجماع اعتبار عينه ولا جنسه في عين الحكم ولا جنسه ، وذلك كتعايل النبيذ بالإسكار قياساً على الخمر ، ولكنه من جنس المصالح التي قررها الشرع ، ولأنّ الإسكار علة في تحريم الخمر ، وسمى غريباً لعدم النص أو الإجماع على اعتبار عينه .

(د) المناسب المرسل : وهو ما لم يثبت اعتباره بشيء مما سبق ، كالمصلحة الراجحة في قتل المسلمين الذين ترسّ بهم للكفار ، ولا يكون قتلهم إلا عند

الضرورة وهي المحافظة على شوكة الإسلام فحينئذ يجوز قتلهم ولا دليل عليه إلا القياس المرسل ، وكذا قتل الزنديق ، وتحريم النكاح على العاجز عن الوطء لأنه يعرضها لفعل القبيح ، وفسخ امرأة المفقود ، واعتداد من انقطع حيضها إلا لعارض معلوم بالأشهر لما في التريص من الضرر ، وغير ذلك^(١) .

ويشترط الزيدية في العمل بالصلحة المرسلة عدم مصادمتها لنصوص الشرع مع ملاءمتها لقواعد أصوله وألا يكون لها أصل معين .

(الدليل العقلي)

يستشف من أبحاث الكتاب الزيديين في علم الأصول إهتمامهم الكبير بقيمة العقل البشري وأهميته العظمى في التمييز بين الحسن والقبح عند عدم وجود الدليل الشرعي من كتاب وسنة وإجماع وقياس .

وقد فتح له مؤلف الفاية فصلاً مستقلاً ضمن المقصد الثامن من مقاصد الكتاب ، كما تعمق في ذلك الإمام المهدي في كتابه (مقياس العقول) .

والذي نستخلصه من تلك الأبحاث أن ما من قضية أو حادثة سواء كانت علمية أو عملية إلا وفي إمكان العلم إخضاعها لسلطان الشرع عند وجود الدليل الشرعي ، أو لسلطان العقل إن تعذر ذلك .

وكما علمت مما سبق أن الزيدية من أكثر المذاهب تحرراً في فتح أبواب القياس وما يتبعه من الاستصحاب والاستحسان والمناسب (المصلحة المرسلة) وأكثرها تعمقاً وتحقيقاً وبسطاً ، فإنهم كذلك أعظمهم إهتماماً بقيمة العقل ولهذا نجد مؤلفات الزيدية في الفقه وأصوله مشحونة بالأدلة العقلية ، ولم يقتصروا

(١) مقياس العقول .

في تعويلهم على العقل في تمييز الحُسْن والقبح عند عدم وجود الأدلة فحسب ،
بل جعلوا عليه معولهم في استنباط الأحكام وتقريرها عند عدم الدليل .

وجعلوا (الإباحة) في الأشياء أساساً للحكم العقلي فيما يشر نفعاً
عاماً أو خاصاً ولم تُشبهه مضرّة عامة أو خاصة . قال مؤلف الغاية :
« ونحن نقطع بحسن الانتفاع به كما نقطع بقبح الظلم وحسن الإحسان وذلك
على سبيل المثال إقتطاع الأشجار والانتفاع بها ونحت الصخور واستخراج
المعادن ونحو ذلك مما يقضى العقل بإباحته وعدم الضرر فيه لا عاجلاً ولا آجلاً ،
وهم في رأيهم هذا يخالفون بعض الفقهاء والبغدادية من المعتزلة وبعض الإمامية
وغيرهم ممن يقول بأن الأصل في الأشياء (الحظر) بصفة ذلك تصرف في ملك الغير
بدون أذنه ، لأن الأذن مفروض ، فيقبح ، وكان رد الزيدية على ذلك قولهم :
لا نسلم قبح التصرف في ملك الغير مطلقاً ، وإنما يقبح لو ضره أى المالك لكنه
فيما نحن فيه ميزه عن الضرر ، أما من توقف في الحكم على الأشياء فهم
الأشاعرة وبعض الشافعية بمعنى لا يدري هل هناك حكم أو لا ؟ وهل
الحكم المفروض حظر أو إباحة ، قالوا لعدم الدليل على ثبوت حكم في ذلك ،
وكان رد الزيدية بأن الحق على خلاف ذلك^(١) .

وقد جعلوا قاعدتهم هذه أصلاً من أصول الأدلة العقلية وهو الرجوع
إلى الأصل وهو (الإباحة) فيما لا يحرم وذلك فيما لا يوجد له دليل واحد
من الأدلة الشرعية المتقدمة الذ كر

٥ - الاجتهاد

هو في اللغة استفراغ الوسع في تحصيل شيء ، وفي اصطلاح الأصوليين :
استفراغ الفقيه الواسع لتحصيل ظن بحكم شرعي^(١) ، وعرفه الإمام المهدي
بقوله : إنه بذل الجهد في تعرف الحكم بطريق الاستدلال .

والزيدية على الإطلاق يقولون بوجوب الاجتهاد ، وبإمكانه على كل
مكلف إذا ما من أحد إلا ويمكنه بلوغ درجة الاجتهاد ، فيستخرج المسئلة
حينئذ من دليلها الشرعي ، لأن التكليف يقتضي التمكن^(٢) .

ويطلقون على من يتمكن من استنباط الأحكام من الأدلة فقيها ، ومن
الحصول على ما يحتاج إليه في الاجتهاد مجتهداً .

والمجتهد في مسألة أو مسائل مخصوصة يكفيه معرفة ما يتعلق بها ولا يضرب
جهد ما عداه .

أما العلوم المحتاج إليها في الاجتهاد والتي هي شرط فيه فهي خمسة أشياء :

١ - اللغة العربية من نحو وصرف ولغة ، فلا يتمكن من استنباط
الأحكام إلا من فهم كلام العرب أفراداً وتركيباً ، أما الإمام يحيى بن
الحسن - وهو من كبار أئمة الزيدية - فيقول بأن المجتهد يكفي أن يكون
عربياً ، لأن العربي في نظره من شرط عربيته أن يكون متقناً لفته .

٢ - علم الأصول ، أي أصول الفقه ، أما أصول الدين - ويسميه الزيدية
علم الكلام - فلا يشترط في معرفته إلا الإلمام بالقدر الذي يتم به نسبة
الأحكام إلى الله تعالى من كونه موجوداً قديماً حياً قادراً سمياً عليماً ، وثبوت تكليفه

وبعثة النبي (ص) ومعرفة معجزاته وشرعه وإن لم يتبحر في أدلتها التفصيلية ،
أما أصول الفقه فهي عمدة الكل ، ومن لم يعلمه فهو حاك فقط ، وإلا خلط
وهلك (١) .

والذي يُحتاج إليه من ذلك : معرفة حكم العموم والخصوص ، والمجمل
والمبين ، وشروط النسخ : ما يصح نسخه وما لا يصح ، وما يقتضيه الأمر
والنهي من الوجوب والحظر ومعرفة الإجماع والقياس ، مع ما ضم إلى هذه من
معرفة المفاهيم والترجيحات والحقيقة والمجاز وغيرها فلا يمكن استنباط الأحكام
إلا بمعرفة هذه الأمور ، وأما فروع الفقه التي ولّدها المجتهدون بعد اتصافهم
بالاجتهاد فليست بشرط فيه إذ لا يلزم إلا معرفة مسائل الإجماع منها فقط .

٣ - القرآن : ولا يشترط معرفة جميعه ، بل معرفة الآيات المتعلقة
بالأحكام .

٤ - السنة : أي سنة الرسول الأعظم (ص) ، ولا يشترط فيها الحفظ
غيباً ، بل قال صاحب الغاية : يكفي معرفة كتاب مصحح كالسنن لأبي داؤود
مثلاً ، أو أصول الأحكام للإمام أحمد بن سليمان أو الشفاء للأُمير الحسين ،
أو أمالي أحمد بن عيسى .

٥ - مسائل الإجماع : أي المسائل التي وقع عليها الإجماع من الصعابة
والتابعين وغيرهم من مجتهدى هذه الأمة ، وهي قليلة جداً ، قيل سبع عشرة
مسئلة .

هذه هي شروط الزيدية في الاجتهاد وهي كما ترى يسيرة وبمكنة لكل
مسلم ، ولهذا أوجبوا الاجتهاد في الدين وعدم التقليد في الأصول ، سواء

أصول الدين أو أصول الفقه أو أصول الشرائع التي هي الصلاة والصوم والحج إذ لا يأمن المقلد فيها خطأ مقلده فيكون على ضلاله ، أما الفروع فيجوز التقليد فيها لغير المجتهد وهو من يتمكن من البحث والتحقيق .

ومن قواعد الإجتهدية : « أن الحق مع واحد » في المسائل القطعية ، وهي ما دل عليها دليل قاطع من عقل أو سمع ، كحدوث العالم وغيره من مسائل الكلام ، وأركان الإسلام الخمسة ، وتحريم القتل ، وشرب الخمر ، وأن المخالف في هذا مخطئ آثم ، ومعنى ذلك أن هذه القطعيات لا تتعدد فيها الأقوال ، لأنها مما علم من الدين ضرورة ، فمن أصابها فقد أصاب الحق ومن أخطأها فقد أخطأه ، فإن كان فيما يرجع إلى الله ورسوله فكفر وإلا فابتداع .

أما المسائل الظنية : وهي ما لا يحتاج فيها إلى دليل قطعي سواء من نص كأخبار الآحاد مثل حديث الأوسق والقروء ، أو قياس الأرز على البر — الحنطة — في تحريم الرباء — فكل مجتهد فيها مصيب ، مع صحة الفهم وحسن التقدير وصلاح النية وسلامة الاعتقاد ، لأن ذلك شرط في صحة الاجتهاد بكامله .

والمجتهد عند الزيدية قسيان :

١ — مجتهد مطلق : وهو من كملت فيه الشروط المذكورة آنفاً ، ويسمى (المجتهد المستقل) والمجتهدون المستقلون كثيرون في المذهب الزيدي .

٢ — مجتهد مذهب : وشرطه الاطلاع على أصول المنتسب إليه ، ليكون استنباطه على حسبها ، ويسمى استنباطه لحكم جديد : اجتهد في الحكم والدليل ، ولا يكون هذا إلا في الفروع ويدخل في ذلك المخرّجون والمرجّحون والمقرّعون للمذهب .

التقليد :

ومعناه في الاصطلاح الفقهي : إتباع قول الغير من دون حجة ، وقد أشرنا إلى مذهب الزيدية فيه ، وقد أوجبوا على المقلد البحث عن كمال من يقلده في علمه وعدالته ، والمقلدون هم العوام ، أو من لم يصل به علمه إلى درجة الترجيح والتخريج ونحو ذلك ، وجاء في مقدمة (الأزهار) للامام المهدي أحمد بن يحيى عن التقليد ما لفظه :

« وكل مجتهد مصيب ، وتقليد الحق أولى من الميت ، والأعلم من الأورع والأئمة المشهورون من أهل البيت أولى من غيرهم ، لتواتر صحّة اعتقادهم ، وتنزههم عما رواه البويطي وغيره عن غيرهم من إيجاب القدرة وتجويز الرؤية... والتزام مذهب إمام معين أولى ولا يجب » .

(مؤلفات الزيدية في أصول الفقه)

للزيدية مؤلفات كثيرة في هذا الفن ، لا يتسع هذا المجال لذكرها ولكننا سنكتفي بالهم والمشهور منها :

- (١) المجزى : للامام أبي طالب (٢) الحاوى : للامام عبد الله بن حمزه
- (٣) المقنع : للامام يحيى بن الحسن (٤) البلغة : لأبي العباس محمد بن محمد
- ابن احمد الطوسي (٥) المدخل (٦) حقائق المعرفة : للامام أحمد بن سليمان
- (٧) نهاية الوصول إلى علم الأصول (٨) الحاوى (٩) المعيار ،
- (١٠) القسطاس : للامام يحيى بن حمزه (١١) الانتقاد في الآيات المعتبرة في
- الاجتهاد وشرحه المستجاد (١٢) معيار العقول في علم الأصول ، وشرحه
- منهاج الوصول : للامام المهدي أحمد بن يحيى المرتضى .

(١٣) فائقة الأصول : للقاسم بن أحمد بن حميد الحلبي (٤) جوهرة
الأصول : للشيخ أحمد بن الحسن الرضا ، وشرحها للقاضي عبد
الله بن الحسن الدوّاري المتوفى سنة ٨٠٠ هـ . وهو أحسن شروحها
(١٥) الفصول اللؤلؤية : للسيد صارم الدين بن الوزير صاحب البسامة
وشرحها للسيد أحمد لقمان ، وعليها شرح آخر للقاضي علي محمد سلامه الصنعاني
المتوفى سنة ١٠٩٠ هـ (١٦) الغاية للسيد الحسن بن القاسم (١٧) القسطاس المقبول
شرح معيار العقول : للإمام الحسن بن عز الدين (١٨) الكافل لنيل السؤل :
للقاضي محمد بن يحيى بهران وشرحه : الكاشف لدوى العقول عن وجوه
معاني الكافل لنيل السؤل : للسيد أحمد بن محمد لقمان (١٩) محاسن الأزهار :
للفقيه حميد الشهيد الحلبي (٢٠) شرح مختصر المنهى للسيدة دهماء بنت
يحيى بن المرتضى أخت الإمام المهدي أحمد بن يحيى (٢١) إرشاد الفحول
إلى علم الأصول : للقاضي محمد بن علي الشوكاني .

(فقه الزيدية)

لم يكن لزيدية اليمن — وحتى القرن العاشر الهجري — فقهاً محدداً
أو معيناً لذاته كما يقال عن غيره من المذاهب الإسلامية ، وإنما كان عبارة
عن مجموعة ضخمة من الموسوعات العلمية التي تتضمن الآراء والاجتهادات
والترجيحات التي كان يستنبطها كل مجتهد من الأدلة الشرعية والعقلية
كنتيجة لأبحاثهم العميقة ودراساتهم الشاملة لمذاهب الإسلام .

وقد أسلفنا القول أن الزيدية لم ينتسبوا لمذهب الإمام زيد إلا لمتابعتهم له
في مسائل خاصة تتعلق بأصول الدين وقد سبق الكلام عنها ، أما الفقه وأصوله
فمنهم من يوافقهم ومنهم من يخالفه ، إلا أنهم جميعاً وعلى الإطلاق لم يخالفوه
في وجوب الاجتهاد الذي يرجعون إليه الفضل في فتح بابيه وإنارة سبيله .

وعند ما نمن النظر في مجموع الإمام زيد — وهو أقوى مصادر الفقه الزيدى — نجد أن الإمام زيد قد حمّله اجتهاده حتى إلى عدم العمل بما روى عن جدّه الإمام على بن أبي طالب كرم الله وجهه الذي يعتبر المصدر الأول لرواياته في الحديث ، فقد ذكر في باب (الطلاق) من كتاب (الأحكام) روايات عن الإمام على في هذا الباب ، واعتذر عن العمل بمقتضاها لعدم صحتها لديه ، في حين أنه من أشد الناس متابعة له وتمسكاً بمروياته .

كذلك الحال عند ما نقرأ مؤلفات الإمام الهادى كالأحكام وغيره نجد أنه لم يقلد الإمام زيد ولا غيره حتى ولا في مسألة واحدة ، بل لربما خالفه في كثير من المسائل ، كالقول بتحريم نكاح الكتابية ، وأحكام المبتوتة ، والقنوت قبل الركوع ، والضم في الصلاة إلى غير ذلك من المسائل التي أوردها الإمام الهادى في كتابه (البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار)^(١) .

وبالرغم من أن آراء الهادى قد شكلت مذهباً جديداً ، حظى في اليمن وغيره بانتشار واسع ولمدة تزيد على ألف عام ، فإن كثيراً من علماء الزيدية وأئمتهم قد خالفوه أيضاً في كثير من آرائه الفقهية ، نذكر منها على سبيل المثال : الحكم في صلب القتلى بعد قتله ؛ وصحة الصلح بمعلوم عن مجهول ، وأولوية الجارح على المعدل في الشهادة وإن قلّ عدد الجارحين ، وعدم انتقاض الحكم

(١) طبع بالقاهرة سنة ١٢٦٨ هـ في خمسة مجلدات ويسمى : (الأحكام في فقه أئمة الإسلام) . خرج أحاديثه الفاضل العلامة محمد يحيى بهران المتوفى سنة ٩٥٧ هـ ، وقد مدح الكتاب الكثير من علماء اليمن وشعرائهم ، من ذلك ما قاله السيد محمد بن إبراهيم الوزير :

غرق الأنام يبحرك الزخار	فانخر على الأقران أى نثار
أوتيت من بين الأئمة آية	تبقى مع القرآن في الأعصار
بهت فلم يسط عدوك ردما	بتهاون فيها ولا إنكار

برجوع الشهود فيما عدا الحد والقصاص ، وغير ذلك من أحكام العبادات والمعاملات .

وعلى الجملة فإن المذهب الزيدى كقلنا مذهب تحررى يقوم على أساس البحث والاجتهاد فى كلما يتعلق بالأحكام الشرعية ، ولهذا نستطيع أن نقول أنه ليس كلما فى مجموع الإمام زيد من الفقه والحديث قد ألزم الهادى العمل به مع وجدانه خلافه ، كما أنه ليس فى كلما احتوى عليه كتاب (الأحكام) للهادى و (الشفاء) للأمير الحسين مثلاً قد ألزم أئمة الزيدية العمل به مع وجدانهم خلافه أيضاً جرياً على سنن الاجتهاد والتقيد به .

ولهذا نجد أن كثيراً من هؤلاء المجتهدين قد كتبوا فى الفقه وأصوله ، كل منهم يفصح برأيه ويبين اجتهاداته ، الأمر الذى يجعل من الصعب علينا إحصاء تلك المؤلفات .

ولكنه يكفيننا هنا أن نشيد بجهود أول جامع لتلك الأحكام والخلافات منها وهو الإمام المجتهد المطلق المهدي أحمد بن يحيى المرتضى كما وصفه بذلك الفلامه صالح بن مهدي القبلى فى مقدمته على (المنار) ، فقد خلف لنا هذا الإمام كنزاً ثميناً من الآراء المذهبية والاجتهادات الفقهية فى مؤلفاته الكثيرة ونذكر منها هنا (الازهار) وشرحه ، و (البحر الزخار) اللذين لم يقتصر على فقه الزيدية فعسب ، وإنما شملا الفقه الإسلامى عامة وأدلة كل حكم فيه .

وفى أواسط القرن التاسع الهجرى ظهرت مجموعة من العلماء المحصلين والمخرجين الذين قاموا بدراسة هذين الكتابين ، وعلى غرارهما وضعوا الأساس لقواعد المذهب عملاً بما تقرر لديهم من أقوال الأئمة واجتهاداتهم وفتاويهم وتقريراتهم فى جميع أبواب الفقه ، وجعلوا المذهب المختار - كما قال الإمام القاسم بن محمد - ما انطبقت عليه تلك القواعد والأصول من مسائل الفروع

فما كان من أقوال الأئمة المتقدمين كزيد بن علي والصادق والباقر وأمثالهم ، وكذا الهادي والناصر ويحيى بن حمزة وعبد الله بن حمزة وغيرهم ملائماً لتلك القواعد جعلوه مذهباً وسموه (اختيارات المذهب الزيدي) .

ويجمع هذه الاختيارات (شرح الأزهاري)^(١) ويتضمن أيضاً اختيارات المذاهب والفرق الإسلامية الأخرى .

أما بالنسبة لاختيارات المذهب الزيدي خاصة فقد قام بجمعها عدد غير قليل من الفقهاء نذكر منهم القاضي العلامة عبد الله بن علي العنسي المتوفى سنة ١٣٠١ هـ (١٨٨٣ م) صاحب المجموع المعروف بـ «مجموع العنسي» في الفقه وهو في ثلاثة مجلدات ضخمة من القطع الكبير ، والقاضي العلامة المعاصر أحمد بن قاسم العنسي الذي تلخصها في كتابه : (التاج المذهب لأحكام المذهب)^(٢) .

هذا ولا بد لنا من الإشارة هنا إلى أهم مراجع الفقه الزيدي العام، وهي بحسب الأقدمية الزمنية كما يلي :

- ١ - مجموع الإمام زيد وشرحه الروض النضير : للقاضي الحسين بن أحمد الحيمي (٢) الأحكام ، (٣) المنتخب ، (٤) الفنون - للإمام الهادي .
- (٥) الفقه : للإمام الناصر أحمد بن الهادي .

(١) قام بشرحه عدد من علماء اليمن حتى بلغت شروحه الستة وهي : (البيهق المبرر) مؤلف الكتاب الإمام المهدي ، وقد انتزع منه العلامة أبو الحسن عبد الله بن مفتاح التنوفي سنة ٨٤٠ هـ شرحاً تقيماً طبع بالقاهرة سنة ١٣٥٧ هـ في أربعة مجلدات ، قال القاضي العلامة أحمه الزحيف عن (الفيث) بأنه سار في الأقطار مسير الغموس والأفكار وانتفع به كثير من الخلق . ومن شرح (الأزهاري) القاضي علي محمد النجدي في كتاب سماه (المعيار) ، والسيد أحمد محمد العرفي ، وابن عبد الباعث في (جلاء الأبصار) ، وابن عبد السلام في (الأنهار) ، مع عدد من الحواشي كعاشية الشجري ، وحاشية الفقيه سعيد وحاشية السيد الحسن بن أحمد الجلال الشهيرة بـ (ضوء النهار) التي علق عليها السيد محمد بن إسماعيل الأمير في كتابه (منحة الفقار) .

(٢) طبع بالقاهرة سنة ١٩٤٧ م ويشتمل على أربعة أجزاء .

(٦) اللمع^(١) ، (٧) العدة ، (٨) العمدة ، للأُمير علي بن ،
الحسين بن يحيى بن يحيى : للأُمير علي بن الحسين بن يحيى بن يحيى ،
(٩) التذكرة للقاضي الحسن بن محمد العنسى (النحوى) المتوفى سنة ٧٩١ هـ
(١٠) الياقوتة (١١) الجوهرة (١٢) المفيدة ، (١٣) الباب لحفيده للسيد
يحيى بن الحسين بن علي (١٤) الانتصار الجامع لمذاهب علماء الأمصار : للإمام
يحيى بن حمزة (١٥) البحر الزخار أو (الأحكام في فقه أئمة الإسلام) ، (١٦) غاية
الأفكار (١٧) الأزهار : للإمام المهدي أحمد بن يحيى بن المرتضى (١٨) الأثمار
للإمام شرف الدين (١٩) شفاء غلة الصادى في مذهب الهادى : للسيد إدريس
بن علي . (٢٠) هداية الأفكار إلى مذهب الأئمة الأطهار : للسيد صارم الدين
ابراهيم بن محمد الوزير .

(مسائل الخلاف بين الزيدية والسنية)

إن مسائل الخلاف بين علماء الزيدية وأهل السنة بسيرة جداً إذا قورنت
بمسائل الخلاف بين بعض المذاهب الأخرى ، ولذلك يقال أن المذهب الزيدى
أقرب إلى مذهب السنة من غيره ، وإذا تتبعنا تلك المسائل الخلافية وجدنا أن
معظمها يدور حول بعض المسائل الفرعية الظنية التي لا نكير على من ذهب
فيها إلى قول من الأقوال ، كما هو موضح في أصول الفقه ، كما نجد أن هذه
المسائل الخلافية قد أثارت نقاشات حادة بين علماء الزيدية أنفسهم أكثر مما
أثير فيها بين الزيدية والسنية ككل .

ويحدثنا السيد العلامة محمد بن إسماعيل الأمير في كتابه (المسائل المرضية
في بيان إتفاق أهل السنة والزيدية) ، والذي أورد فيه عدداً من مسائل الخلاف
بين المذهبين ، أن هناك إتفاق بين الفريقين في أصل تلك المسائل بل أنه ليس

(١) له حاشية تسمى (الزهرة) مؤلفها علي بن يحيى الوشلى المتوفى بصعدة سنة ٧٧٧ هـ

ثمة هنالك ما يصح إطلاق كلمة (خلاف) عليه غير ما ولدته الاجتهادات الخاطئة من جهة وأوجدته التعصبات المذهبية من جهة أخرى .

ولهذا فإن آراء السيد محمد بن إبراهيم الوزير - ويعتبر أحد رواد التحرر المذهبي في اليمن - لم تجد قبولا حسناً في الأوساط العلمية ، بل على العكس من ذلك ، ومن يطالع كتابه (العواصم والقواصم في القرب عن سنة أبي القاسم) ومختصره (الروض الباسم) يحس بأن موجة من النقد التعصبي والحقد المذهبي قد وجهت ضده جعلته يلجأ إلى العزلة على رأس إحدى الجبال في (يحبس) ويتخلى عن كل شيء إلا من وضع كتابه الجليل الخالد ، ألا وهو (إيثار الحق على الخلق في رد الخلافات إلى المذهب الحق)^(١) وقد أوضح الغرض من كتابة هذا الكتاب في مقدمته الرائعة حيث قال : « ينبغي على كل مهكف أن يطرح العصبية ، ويصحح النية ، ويستعمل النظر بالفطرة التي فطر الله الناس عليها ، ولا يقدم عليها ما لقنه أهل مذهبه ، فإذا نظر كذلك في كل أمرين متضادين فيما يحتاج إليه يجد ترجيح الحق منهما على الباطل بيناً لا يدفع ، مكشوفاً لا يتقنع » . وهكذا من يقرأ رسائل السيد محمد بن إسماعيل الأمير وبعض قصائده يجد فيها الكثير من هذا النوع . ولقد قرأت في رسالة بعنوان «السيوف المنضية على زخارف المسائل المرضية» التي رد فيها كاتبها على السيد الأمير ما يشتم منه رائحة التعصب الأعمى والحقد على الأئمة العلماء .

وعلى كل فلسنا بصدد بحث تلك الأهداف والتعمق في بيان وجوه النزاع

(١) طبع بالقاهرة سنة ١٣١٨ هـ ، وهو من أجل وأجل ما يتحف به الباحثون في المذاهب الدينية الجامعة لأصول التوحيد ، وقد قامت بطبعه شركة طبع الكتب العربية بمصر لما رأيت فيه من عظم الفائدة العائدة على كل ناطق بالصاد . . . إلى آخر ما جاء في المقدمة ، ويقتل الكتاب على ٤٦٧ صحيفة من القطع المتوسط . وأبحاثه تزيد على الأربعين بحثاً حول ما يهم المسلمين من المسائل التفسيرية والفقهية والاعتقادية ، وأكثرها من المسائل التي اختلفت فيها الأقوال وتنازعت حولها الآراء ، واختلفت من أجلها الفرق . . الخ .

والخلاف فالدين مليئة بكل أنواعهما لاسيما بين المسلمين - مع الأسف الشديد - وكل يدعى أن الحق بيده والخطأ في جانب صاحبه ، ولعمري أن كل مجتهد مصيب مع صلاح النية ونزاهة القصد، ورحم الله الإمام علي حيث يقول في الخوارج وفتنتهم أعظم فتنة أصيب بها « لاتقاتلوا الخوارج بعدى ، فليس من طلب الحق فأخطأه كمن طلب الباطل فأدركه » يريد أن الخوارج طلبوا الحق وحاموا عن عقيدة اعتقدوها وإن أخطأوا فيها ، وأما معاوية فكان لا يطلب حقاً وإنما كان يطلب باطلاً ويحامي عنه وقد أدركه .

غير أن المؤسف كل الأسف هو تناول تلك الخلافات - وأقصد منها الاجتهادية والفكرية - بالتحاملات المشينة والقذاعات التي لاتليق بحملة العلم ودعاة التنسيق والتقريب بين الأمة الإسلامية ، الأمر الذي لا يؤدي إلا إلى إذكاء الفوضى وإثارة العصبية والطائفة بين الأمة الواحدة ، ومن يطالع (النار) للمقبلي و (السبل الجرار) للشوكاني و (الفطيم التيار) للساوي المعروف بآبن حريوة في الرد على السبل الجرار مثلاً يجد الكثير مما ذكرناه .

ولنعد إلى ما نحن بصددده وهو الكلام عن مسائل الخلاف بين المذاهب ، وقد رأينا - إكالا لهذا البحث - إيراد أم تلك المسائل الفقهية برمتها وبيان مذاهب أهل الإسلام ومنهم (الزيدية) في كل باب :

١ - رفع اليدين عند التكبير في الصلاة وفيه أقول ثلاثة :

القول الأول : وقد قال بسنيتيه عند تكبيرة الإحرام وفي كل ركوع ورفع منه الشافعي والأوزاعي وأحمد بن حنبل وإسحق بن راهويه لما ورد عن ابن عمر : « كان رسول الله (ص) إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى تكون حنو منكبيه ثم يكبر ، فإذا أراد أن يركع فعل مثل ذلك ، وإذا رفع رأسه

من الركوع فعل مثل ذلك ، ولا يفعل ذلك حين يسجد ولا حين يرفع من السجود » أخرجه البخارى ومسلم والباقيين نحوه .

القول الثانى : للإمام زيد والمؤيد بالله وأبى حنيفة وعبد الرحمن بن أبى لى والإمام يحيى بن حمزة والليث أن رفع اليدين مستحب عند افتتاح الصلاة فقط لقول على كرم الله وجهه « إن رسول الله (ص) كان يرفع يديه عند افتتاح الصلاة بالتكبير ولا يعود إلى رفعهما بعد ذلك » ، وأقول عائشة رضى الله عنها « كان رسول الله (ص) يرفع يديه قبل النطق بالتكبير والافتتاح ثم يرسلهما ويقول : الله أكبر » حكى هذين الخبرين فى الاختصار وأخرج أبو داود والترمذى والنسائى مثله .

القول الثالث : للإمام الهادى وإسحق بن راهويه وهو عدم الرفع فى الصلاة مطلقاً لقوله (ص) « مالى أراكم رافعى أيديكم كأنها أذنان خيل شمس ، أسكنوا فى الصلاة » أخرجه مسلم فى جملة حديث وأبو داود فى إحدى رواياته وكذلك الإمام مالك .

فهذه الأقوال الرئيسية مع أدلتها فى الموضوع ، وهناك شواهد أخرى أوردها كل فريق ممن ذكر غير أنهم جميعاً أجمعوا على عدم وجوب الرفع . وروى الهادى فى (الاحكام) مسنداً إلى النبى (ص) أنه قال « ما بال أقوام يرفعون أيديهم فى الصلاة ، لئن لم ينتهوا ليفعلن الله بهم ليفعلن » ، وقال المؤيد بالله « إنه جاء فى بعض الاخبار : كفوا أيديكم » ، وروى السيوطى فى الجامع الصغير عن النبى (ص) أنه قال : « إذا قام أحدكم إلى الصلاة فليسكن أطرافه ولا يشمل كما تشمل اليهود » وقال : « تسكين الأطراف فى الصلاة من تمام الخشوع » فهذه متمسكات الهادى ومن تابعه فى المسألة ، وهى كما ترى خلافية ، وعلى كل فإن الاضطراب فى الرفع كما ترى ، حاصل مع الإجماع أنه ليس بواجب ، وقد قال القبل رحمة الله فى كتابه العلم الشامخ : « إن تفرد الهادى بالقول بعدم الرفع

هفوة يجب أن تغمر في جانب فضله ، وردّ عليه بأن هذا القول فيه مجازفة ، لأن الهادي لم يتفرد وحده بالرواية كما رأيت .

أما ما روى عن الإمام زيد فقد قيل عنه بأنه لم ينقل من مذهبه إلا القليل مع قلة أصحابه ووقوع حادثه المفجع ومع ذلك فلم يعرف رأيه في المسألة على سبيل التفصيل وجوزوا الوهم في هذا الصدد من أبي خالد الواسطي راوية الإمام زيد .

أما حديث ابن عمر وغيره التي تفيد الرفع عند التكبير فقال محققوا الزيدية بأنها منسوخة بحديث علي وعائشة ، وضمفوا رواية الرفع قبل تكبيرة الإحرام كما هي عند أكثر المحدثين كالبخاري وابن المبارك والدارقطني وابن حنبل وغيرهم ، ومع حصول الاضطراب في ذلك فقد قالوا إن البقاء على الأصل وهو عدم الرفع أحوط ، لا سيما مع وجود الدليل الذي ينص على المنع ، وعملاً بقوله تعالى : « قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون » ، والخشوع في عدم الحركة .

قال الإمام القاسم بن محمد في كتابه (الإعتصام) بعد ما ساق أحاديث الهادي والمؤيد بالله وخبر مسلم في النهي عن رفع اليدين : « وفي كتاب (اللباب) ما لفظه : وعنه أي الطحاوي عن سفيان ابن المغيرة قال : سألت إبراهيم عن حديث وائل أنه رأى رسول الله (ص) يرفع يديه إذا افتتح الصلاة وإذا ركع وإذا رفع رأسه من الركوع ، فقال إن كان وائل رآه مرة يفعل فقد رآه عبد الله - يعني بن عمر - خمسين مرة لا يفعل ، وقال الذهبي في الميزان في ترجمة بشر بن حرب عن ابن عمر أنه قال : « رأيتمكم ورفع أيديكم والله إنها لبدعة ما رأيتم رسول الله (ص) يفعلها قط » .

وهذه الأحاديث بكاملها في (الإعتصام) للإمام القاسم بن محمد و (التجريد)

للمؤيد بالله تدل على النسخ للرفع لما لها من الشواهد مع الخلاف في أصل شرعيته كما يراه الإمام الهادي في جواباته على أبي القاسم وذلك لحصول التناقض في حديثي الإمام علي وابن عمر رضي الله عنهما .

٢ - وقت التوجه ، وفيه قولان :

الأول : أن وقته بعد تكبيرة الإحرام ، وهو مذهب الإمام زيد والصادق والباقر والمؤيد بالله والفقهاء لحديث أبي هريرة رضي الله عنه : « كان (ص) إذا افتتح بالتكبير قال وجهت وجهي » ، وقد قال عنه الإمام المهدي في (البحر) إنه معارض بخبر عائشة الآتي ذكرهما .

الثاني : أن وقته قبل تكبيرة الإحرام ، وهو مذهب الهادي وجده القاسم ابن إبراهيم وأبي العباس وأبي طالب من أئمة أهل البيت ، والحنفية والشافعية لقوله (ص) وكبره تكبيراً ، وحديث عائشة أن النبي (ص) كان يفتتح الصلاة بالتكبير وقراءة القرآن ، وفي الجامع الصغير عن عائشة قالت « كان رسول الله (ص) يفتتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، ويمختتمها بالتسليم » أخرجه مسلم وأبو داود ، وقد رواه الإمام الهادي في (الأحكام) عن جده الإمام القاسم لقوله (ص) للمسيء صلاته ما يدل على تعقيب القراءة للتكبير حيث قال « إذا قمت إلى الصلاة فكبر واقرأ » .

٣ - التأمين بعد الفاتحة ، وفيه قولان :

الأول : استحباب التأمين ، للحنفية والشافعية لفعله (ص) عن أبي هريرة قال : « كان رسول الله (ص) إذا تلا غير المفضوب عليهم ولا الضالين قال : آمين حتى يسمع من يليه من الصف الأول » أخرجه أبو داود وغير ذلك من الأدلة .

الثاني : أن التأمين بدعة : وهو للإمام الهادي وجده القاسم والإمام

الناصر الأطروش ومن تبعهم لقوله (ص) لمن شئت العاطس في الصلاة « لا يصلح فيها شيء من كلام الناس » وهو المختار لمذهب الزيدية ، وقالوا في حديث أبي هريرة الآنف ذكره ، وكذا حديث وائل بن حجر وأبي موسى الأشعري بأن حديثهم هذا تفرد به عمر بن الخطاب فليس بمشهور ولا مستفيض لأنه من أفراد الحديث بل إنه لم يشتهر إلا في الطبقة الثالثة من التابعين وبذلك لا يعد مشهوراً ، على أن الزيدية لا يرضون بأحاديث الثلاثة المذكورين وأمثالهم إلا تأكيداً ، ومن قولهم في وائل بن حجر بأنه كان في عسكر غلى عليه السلام وكان يكتب بأمراره وأخباره إلى معاوية .

وقال الهادي في كتابه (الأحكام) : « لم أر أحداً من آل رسول الله (ص) ولم أسمع عنه يقول (أمين) » وروى عن جده الإمام القاسم بن إبراهيم أنه قال : ما نحب أن يُقال لأنها كلمة أعجمية لا يعرفها العرب وليست من القرآن .

وقال الناصر الأطروش في مسائل الديلمي ما لفظه : « وهذا مما لا يراه آل محمد (ص) ولا يفعلونه ، وهو عندهم بدعة » روى هذا القول أحد أعلام الزيدية القاضي زيد بن عبد الله العنسي رحمه الله .

٤ — ضم اليدين على الصدر وفي ذلك ستة أقوال :

الأول : للإمام زيد وأحمد بن عيسى والحنفية والشافعية ، بأنه مشروع لرواية المهلب بن يزيد الطائي : « كان رسول الله (ص) يؤمنافياًخذ شماله بيمينه » وأدلة أخرى ، ولقوله (ص) « أمرنا معاشر الأنبياء : أن نعجل القطور ، ونؤخر السحور ، ونأخذ بأيماننا على شمائلنا في الصلاة » .

الثاني : للشافعية وابن الزبير : السكون فلو سكن مرسلاً لكفى .

الثالث : للأوزاعي : أن المصلي مخير بين الضم والإرسال .

الرابع : للإمام الهادي والقاسم وأبي طالب وكافة القاسمية والناصرية :
وضع اليد على اليد غير مشروع في الصلاة لقوله (ص) « أسكنوا في الصلاة »
وهو حديث صحيح ، وقال الهادي بأن الضم يبطل الصلاة لأنه فعل كثير ،
وقال المؤيد بالله ويحيى بن حمزة : « يكره ولا تفسد به الصلاة » وقال الإمام
المهدي في (البحر) « إن تركه أحوط » .

وأورد بعض الزيدية أقوالاً تنفي أن الضم مذهب الإمام زيد وأحمد
ابن عيسى ودعموها بأقوال عنهما تخالف ذلك ، كما أوردوا عدداً من الأدلة عن
محمد بن منصور المرادي استدلوا بها على بطلان رواية وضع الكف
على الكف .

ج - القراءة خلف الإمام ، وفيه أربعة أقوال :

الأول : للإمام زيد والهادي والقاسم والمؤيد بالله وأحمد بن عيسى
وعبد الله بن الحسن وأحمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية ، وهو أحد قولي
الإمام الشافعي ، وهو عدم القراءة حيث يجهر الإمام لقوله تعالى : « فإذا قرأ
القرآن فاستمعوا له وأنصتوا » .

الثاني : لسعيد بن المسيب والزهري ومحمد بن كعب : يقرأ حيث يخافت
الإمام لقوله تعالى : « فاقروا ما تيسر منه » ، وهو عام إلا ما خصه الدليل .

الثالث : لأبي حنيفة وأصحابه : لا يقرأ مطلقاً لقوله (ص) « من كان له
إمام فقراءة الإمام له قراءة » ونحوه .

الرابع : للشافعي : يقرأ الفاتحة مطلقاً لقوله (ص) « فلا تفعله إلا بفاتحة
الكتاب » .

وقد احتج أهل القول الأول وهم الزيدية بحديث أبي هريرة أن رسول الله (ص) إنصرف من صلاة يجهر فيها بالقراءة فقال : هل قرأ معي أحد منكم آتفاً ؟ فقال رجل : نعم ، فقال رسول الله (ص) : « أنا أقول مالى أنازع القرآن » قال « فأنهى الناس عن القراءة مع رسول الله (ص) فيما يجهر فيه حتى سمعوا ذلك من رسول الله (ص) » أخرجه مالك في الموطأ وأبو داود والترمذي والنسائي ، وبقوله (ص) « فإذا قرأ فأنصتوا » وهي زيادة في بعض روايات أبي هريرة ، وأول الحديث « إنما جعل الإمام ليؤتم به . إلى آخره » ، وقوله (ص) « فقرأ الإمام له قراءة » ، وقوله (ص) « فلا تفعلوا » وأطلق ، وبما أخرجه سعيد بن منصور في سننه عن محمد بن كعب قال : « كانوا يتلقنون من رسول الله (ص) ، إذا قرأ شيئاً قرأوا معه حتى نزلت هذه الآية بمعنى « فإذا قرأ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا » ، وأخرج المؤيد بالله عن جابر عن النبي (ص) أنه قال من صلى ركعة ولم يقرأ بأمر الكتاب فلم يصل إلا أن تكون وراء الإمام » ، وهناك أدلة أخرى تمسك بها الزيدية أوردها أهل المطولات في الفقه والحديث فليرجع إليها من أحب الاستقصاء .

٦ - هيئة التشهد والاعتدال بين السجدين ، وفي ذلك سبعة أقوال :

الأول : لأبي حنيفة ، الاكتفاء بأدنى وضع .

الثاني : للإمام مالك ، أن يكون أقرب إلى الجلوس لقوله (ص) « حتى تطمئن جالساً » .

الثالث : لأئمة أهل البيت والزيدية جميعاً والشافعي ، إفتراش الرجل اليسرى ونصب اليمنى لفعله (ص) وقوله : « فإذا رفعت فاقعد على فخذك اليسرى » .

الرابع : للشافعي في أحد قوليه ، بل يجلس على صدور قدميه ، قال الإمام المهدي في (البحر) ، « ولا أحفظ وجهه ، والإقعاء منهى عنه لقوله (ص) »

« لا تقعوا إقعاء الكلاب أو القروء » وقد جاء هذا الحديث في المذهب عن أبي هريرة قال : « نهى رسول الله (ص) أن يُقعى إقعاء القروء » قال في البحر : وهو أن يقعد على وركيه وينصب ساقيه وفخذه .

السادس : لأبي إسحق من أصحاب الشافعي : أن يجعل يديه على الأرض ويقعد على أطراف أصابعه .

السابع : للمبادة^(١) ونافع وطاووس بن كيسان ، ومجاهد بن جبير المخزومي ، والمنصور بالله عبد الله بن حمزة من أئمة الزيدية وظفر بن داعي : القصد الاعتدال على أي وجه ، فأى وجه أتى به أجزأ .

وقد احتج الزيدية وهم أهل القول الثالث بفعل النبي (ص) لحديث عائشة أنه (ص) كان إذا قعد للشهادة اضجع رجله اليسرى ونصب رجله اليمنى على صدرها ، ولقوله (ص) لحديث المسيء ضلته السالف الذكر .

هذا وهنالك خلافات أخرى ومعظمها في الفروع وهي خلافات بين أكثر أهل المذاهب الإسلامية وأسباب ذلك صحة الأدلة عند بعضهم وبطلانها عند البعض الآخر ، وبعض الخلافات محورها القياس وما يتبعه من الاستحسان والاستصحاب والمصلحة المرسله فبعضهم يقول به وبعضهم لا يقول وهكذا . ومن يفحص تلك الخلافات الفرعية - وهي كثيرة في المعاملات - ويعمن النظر في وجوها يجد أن أساسها في الغالب تمسك أهل المذاهب بآرائهم وقوة شكيمتهم في الدين والحرص على المبادئ وهذا مما يطمئتنا بأن الإسلام بخير وأن الأمة الحميدة لا تزال في مرسى النجاة مهما تمسكت بأصول دينها القويم وتعاليمه السمحة .

(١) هم عبد الله بن عباس ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وعبد الله بن مسعود .

(طبقات الزيدية وأعلامها ومؤرخوها)

إن أعلام المذهب الزيدى داخل اليمن وخارجه خلق كثير لا تقسع لترجماتهم المجلدات ، ولهذا فقد أورد السيد صارم الدين إبراهيم بن القاسم فى كتابه (طبقات الزيدية ^(١)) ما يزيد على ثلاثة آلاف وثمانية وسبعين ترجمة لأسماء رواة الآثار الذين جاء ذكرهم فى كتب أئمة الزيدية للتفسير ، والحديث والفقه ، والمنطق ، والتاريخ ، والأدب ، منذ القرن الأول الهجرى حتى سنة ١١١٤ هـ وهو تاريخ وفاة مؤلف (الطبقات) ، وقد حصر هؤلاء الأعلام فى سبع طبقات مرتباً كل طبقة على حسب النظام الأبجدى .

وهناك مصادر أخرى لطبقات الزيدية وأعلامها وأدبائها ومؤرخيها ، تعتبر دليلاً صحيحاً على أن مؤرخى الزيدية — وهم كثيرون جداً — قد خلقوا لنا فى هذا الصدد مجموعات نادرة ومراجع ثمينة من تراجم هؤلاء الأعلام وسيرهم المفعمة بفنون من العلوم والآداب .

إلا أنه — ومع الأسف الشديد — أن هذه المراجع الهامة لم تحظ حتى الآن بشيء من الاهتمام والنشر ، بل لم يطبع منها إلا النزر اليسير ، ومن الصعوبة بمكان العثور على الغالب منها .

وسنقدم للقارىء بياناً شاملاً عن أهم ما كتبه المؤرخون اليمنيون فى آخر هذا الفصل علماً بأن الكثير من تلك المؤلفات نادرة الوجود بل ومتعذرة .

ولنعد الآن إلى ما نحن بصده ، وهو إيراد نبذة من تراجم رجال المذهب الزيدى داخل اليمن وخارجه ، وبالأخص الذين عرفت آراؤهم وانتشرت مولفاتهم :

(١) قال السيد الحافظ إبراهيم بن عبد الله الحوثى فى كتابه (نفعات العنبر) إن مؤلف هذه الطبقات جمع أسماء الرواة الذين فى كتب الزيدية فأوعى ، ولم يشذ عنه أحد ، وسلك فى حسن الصناعة وجودة التأليف ولطف الأسلوب مسلك الحافظ الذهبي فى تصانيفه ... الخ .

أحمد بن عيسى — الإمام ت (١) : ٢٤٧ هـ (٨٦١ م) .

هو حفيد الإمام زيد بن علي رضي الله عنه . نشأ بالعراق حيث تلقى الحديث والفقه وعلوم الاجتهاد . كان يرى رأى الإمام زيد في وجوب الخروج على الظلمة وأهل الجور ، ولذلك خرج على الخليفة العباسي هارون الرشيد ، لكن هارون تمكن من إلقاء القبض عليه واعتقاله ، وبعد بضع سنوات تخلص من السجن واختفى بالبصرة حيث ظل مختفياً حتى مات .

وكتابه (الأمالي) من مراجع الزيدية في الحديث ويسمى عندهم (علوم آل محمد) ، وقد أودع فيه مروياته عن آبائه وأجداده ، كما ضمنه أيضاً نظرياته في الأصول والفقه ، وفيه يقول السيد محمد بن إبراهيم الوزير : « هو أساس علم الزيدية ومنتقى كتبهم وأقدمها ، وفيه ذكر الأسانيد . سُمع عن جامعته محمد بن منصور الرازي علامة العراق سنة ٢٥٦ هـ ، وهو العام الذي توفي فيه البخاري .

محمد بن منصور الرازي (٢) :

قال في الطبقات : هو أبو جعفر الكوفي ، ويقال أبو عبد الله وأبو سليمان المقرئ علامة العراق والشيعة بالاتفاق ، سمع عن الأئمة من أهل البيت الاعلام وهم القاسم بن إبراهيم الرسي وأحمد بن عيسى بن زيد بن علي والحسن بن يحيى بن الحسين بن زيد بن علي فقيه الكوفة وغيرهم ، كما روى عنه كثيرون ، منهم الناصر الأطرش وهو آخر من روى عنه وكذا محمد بن يعقوب المقل شيخ الحاكم أبي عبد الله صاحب (المستدرک) .

القاسم بن إبراهيم : ١٧٠ - ٢٤٤ هـ (٧٨٦ - ٨٥٨ م)

نجل إبراهيم بن الحسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه

(١) حرف التاء اختصار من : (توفى)

(٢) نسبة إلى «مهاد» ، لينة يمنية نكلمنا عنها في الجزء الاول .

ولقبه (طباطبا) ، ومعناها : سيد السادات بلسان القبط كما نقل ذلك أبو نصر البخاري . عاش القاسم بالرسم^(١) ويعتبر زعيم الطائفة الزيدية وجامع شتات المذهب الزيدي ، وقد نقلت آراؤه الفقهية إلى اليمن بواسطة حفيده الإمام الهادي الآتي ذكره . وفي ترجمة له بمقدمة (البحر) : كان إماماً منقطع المظير وأتباعه في المذهب يسمون بالقاسمية وقد قال فيه بعض واصفيه :

ولو أنه نادى النادى بمكة بخيف منى فيمن تضم المواسم
من السيد السباق في كل غاية ؟ لقال جميع الناس : لا شك قاسم

الهادي يحيى بن الحسين ت : ٢٤٥ - ٢٩٨ هـ (٨٥٩ - ٩١١ م)

أول مؤسس لمذهب الزيدية في اليمن وإليه ينتمي أغلب الهاشميين . حفيد القاسم بن إبراهيم . وصل إلى اليمن سنة ٢٨٠ هـ (٨٩٤ م) بدعوة من بعض الزعماء اليمنيين ليتولى الإمامة ويقوم بإخاد الفتن ، ولكنه عاد إلى المدينة المنورة حيث لم يجد مناصرة صادقة ، ولم يلبث إلا يسيراً حتى جاءته وفود أهل اليمن ثانية تحمل عهود الزعماء اليمنيين في النصر المؤزر وجهاد المفسدين تحت لوائه ، فعاد في سنة ٢٨٤ هـ إلى (صعدة) حيث جعلها مركز خلافته . ثم قدم إلى صنعاء بدعوة من أبي العتاهية أحد أمرائها سنة ٢٨٦ هـ حيث بايعه مع غيره وناصره كبار همدان وعلى رأسهم الدعام بن إبراهيم . كرس حياته في الدفاع عن الإسلام وتثبيت دعائمه في اليمن بسيفه وقلعه ، ومن يطلع على سيرته المعروفة بـ (سيرة الهادي) يجد العجب العجيب من سعة علمه ، وكثرة جهاده وبلائه في توطيد دعائم الاسلام ، وله مؤلفات عديدة أودعها أبحاثه في التفسير ومروياته في الحديث وآراءه الاجتهادية في الفقه والأصولين ، وقد سبق الإشارة إلى مؤلفاته وإلى طرف من آرائه الفقهية التي كان يستنبطها من

(١) جبل بين مكة والمدينة .

القرآن والسنة ، وقد انتشر مذهبه في كثير من بقاع اليمن والحجاز ، ثم انتقل إلى بلاد العجم وجيلان وديلمان بواسطة حفيده يحيى بن محمد بن الهادي حيث امتزج بمذهب الناصر الأطروش الآتية ترجمته ، وقد عُدَّ مؤلفاته الامام عبد الله ابن حمزه فبلغت نيفاً وأربعين كتاباً ، أما ترجيحاته واجتهاداته فلا يستوعبها إلا المجلدات .

وقد ترجم له العديد من علماء الاسلام كالخافظ بن حجر في كتابه (فتح الباري) والشيخ علي بن أبي بكر العامري في كتابه (الرياض المستطابة في جملة من روى من الصحابة) حيث قال :

« الامام الهادي يحيى الحسين بن القاسم بن ابراهيم بن اسمعيل بن ابراهيم ابن الحسن الثني بن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه ، ولد رضى الله عنه بالمدينة المنورة . . . كان مجيئه إلى اليمن وقد عم بها مذهب القرامطة والباطنية فجاهدهم جهاداً شديداً وجرى له معهم نيف وثمانون وقعة لم ينهزم في شيء منها ، وكان له علم واسع وشجاعة خارقة وقد أقام على الجهاد ثمانى عشرة سنة . . . » ومن مؤلفاته كتاب (الأحكام) جمع فيه فأوعى ، وصنف في الشرائع والأديان وعظمت فضائله . . مات بصعدة بعد أن مهد البلاد وقوم أودها (١) .

وقال الحاكم : « كان الهادي جامعاً لشروط الإمامة ويضرب به المثل في الشجاعة ، وابتلى بحرب القرامطة وكان له معهم ثلاث وسبعون واقعة » . وقال السيد صارم الدين ابراهيم بن محمد الوزير في (البسامة) مشيراً إلى الهادي :

وصاحب المذهب المذكور باليمن الـ مشهور من غير لا إفك ولا نكر
وفي (ابن فضل) ومن لبي لدعوته وفي مسودة تدعو إلى سقر

(١) راجع المزيد في (المقتطف) للجرائد و (أئمة اليمن لزبارة) و (بهجة الزمن) لتاج الدين عبد الباقي .

قضت بنسع مع تسعين معركة غرة كبدري وأوطاس وكانهر
قضى بها نجه أسد غطارقة مضوا وأشياع صدق من بنى (الطبرى)
سائل (شياما) و(صنعاء) و(صعدة) مع (نجران) عنهم ووسطح القباغ من (عصر)
تخبرك عن ضربات منه قاطعة قدت دروعا وأودت كل ذى صعر
وله أقوال مأثورة وحكم مشهورة منها : « ليس الإمام من احتجب عن
الضعيف في وقت حاجة ملظة » .

وكان يأمر عماله بصرف الربع مما يجمعه على الفقراء والمساكين ويقول :
إن وسع الله علينا تركنا لهم النصف ، وإن أغنانا الله مما يحتاج إليه المجاهدون
تركنا لهم الجميع وعممنا به جميع المستحقين .

ومما جاء في كتاب دعوته : « ... أشرت لكم على نفسى الحكم
بكتاب الله وسنة نبيته ، أوثركم ولا أنفضل عليكم ، وأقدمكم عند العطاء
قبلى ، وأتقدم أمامكم عند لقاء العدو ... أطيعونى ما أطعت الله فيكم فإن
خالفت فلا طاعة لى عليكم ، وإن عدلت فلا حجة لى عليكم » .

ومما نقل عن عدله وورعه أن بعض جنده اغتصب على بعض الرعية
بالقرب من صنعاء شيئا من الخوخ فهم بالرجوع وقال كلمته المشهورة « لن
أكون كالصباح يحرق نفسه ويضئ لغيره ، والله ما هى إلسيرة محمد أو النار » .

ومن أهم اجتهاداته فى الأحكام أنه لا يجوز لأهل الذمة أن يشتروا أراض
لم تكن آلت إليهم عن جدودهم الأولين عند الفتح الاسلامى ، وقال فى ذلك
لوالى الصدقات والخراج : « أما أصحاب الضياغ من اليهود والنصارى ، فمن كان
فى يده قديما بالوراثة من أجداده ، ولم يشتر من أموال المسلمين شيئا فليس لنا
عليه من سبيل ، ومن اشترى منهم من المسلمين فالحكم فيه أن يرد للمسلمين
ويأخذ ثمنه ، لأنكم لو أطلقم فى شراء أموال المسلمين لتعطلت أعشار المسلمين
وأموالهم فصالحوهم » .

وقد دفعه إلى اتخاذ هذا القرار حرصه في أن تبقى الأراض — وهي أعظم موارد الثروة — في أيدي المسلمين ، لتكون القوة الحربية والاقتصادية على ألا يمس مالهم من حقوق ثابتة ، وكان هذا القرار مناسباً لروح العصر^(١). ومنها أيضاً أنه أوجب على بيت المال شراء العبيد الذين يسلون وهم مملوكون للنصارى ، وذلك إذا لم يستطيعوا أن يسعوا بقيمتهم ليعتقوا على غير المسلم ، وإن ذلك تطبيق دقيق لمبدأ من مبادئ الزكاة ، إذ أن من مصارف الزكاة العمل على اعتاق من في الرقاب ، بشراء العبيد المسلمين وإعتاقهم ، وبمعاونة الذين يكاتبون أسيادهم . . .^(٢) .

وقد توفي الهادي بصعدة سنة ٢٩٨ هـ وقيل فيه عدة مرات من الشعر والنثر^(٣) فكان ممن رثاه إبراهيم بن محمد الجدوية الأبنائى بقصيدة مطلعها :
وهت عضداً لإسلام واندق كاهله وغالت بنيه في الزمان غوائله
وفيه يقول ابن البلس الخيوانى من قصيدة طويلة :

لو كان سيفك يوم سجدة آدم قد كان جرّد ما عصى إبليس

وللامام الهادي عدة قصائد شعرية تضمنتها سيرته الموجودة بمكتبة الجامع الكبير ، ومن قصيدة له يصف فيها معركة جرت بينه وبين ابن بسطام في نجران سنة ٢٧٦ هـ :

لاح الصباح وأبرقوا بكتيبه شهباً تدفق خيلها وقناها
جاؤا بجمعهم لفضة بيضة الليث أعرض دونها وحماها
حمى الوطيس وفي قناتى لهدم مثل الشرارة زُرّ في أعلاها
أو ما يسرك أن ترين عداتنا والسمر تنفث فودها وكُلاها

(١) ، (٢) الإمام زيد لمحمد أبو زهره ص ٥١٢ ، ٥١٣ هـ .

(٣) راجع مآثر الأبرار شرح البسامة للمؤرخ محمد بن علي الزحيف .

الناصر الأطروش - الإمام : ٢٣٠ - ٣٠٤ هـ (٨٤٥ - ٩١٦ م)

هو أبو محمد الحسن بن علي بن الحسن بن علي بن عمر بن علي بن الحسين ابن علي بن أبي طالب، وسمى بالأطروش لطرش أصابه في أذنيه ، ويعرف عند الزيدية بالناصر الكبير تمييزاً له عن الناصر الأصغر بن الهادي الآتي ذكره . عاش بآمل طبرستان ، وإليه تنسب الناصرية ، ويعتبر مؤسس مذهب الزيدية في حيلان ودبلان ، وكان قد نزح إلى تلك البلاد من خراسان هرباً من سيوف العباسيين . يعتبر من أركان المذهب الزيدي ، وقد أصلح الله على يديه خلقاً كثيراً من أهل العجم بعد أن كانوا على الشرك^(١) ، وآراؤه في الفقه معروفة ومدونة في كتب الزيدية ، وأتباعه يسمون بالناصرية ، وقد تعاصر مع الهادي ورأسله .

المرتضى بن الهادي : ٧٨ - ٣١٠ هـ (٨٩٢ - ٩٤٣ م)

تولى الإمامة بعد والده الهادي عن اختيار من الأمة ، ثم تنازل عنها لأخيه الناصر الآتي ترجمته ، وانصرف للعبادة حتى سمي جبريل أهل الأرض : ترجم له السيد أحمد بن محمد الشرفي في كتابه (الآل^١ المضية) ، ترجمة معطولة. و ذكر مؤلفاته التي تزيد على ١٦ من أهمها : (تفسير القرآن) في سبعة مجلدات و (الأصول) في العدل والتوحيد و (الإيضاح) ، و كتاب في الرد على الروافض وآخر في الرد على القرامطة أصحاب علي بن الفضل .

وله شعر جيد ، من ذلك قوله وهو في سجن آل طريف عبيد آل يعفر :

كَدَّرَ الْوَرْدَ عَلَيْنَا وَالصَّدْرَ فَعِلُّ مِنْ بَدَلٍ دِينًا وَغَدْرَ
أَيُّهَا الْأُمَّةُ عُودُوا لِلَّهِدَى وَاتَّبِعُوا الْحَقَّ بِنُورٍ وَبَصَرِ
حَكَمُوا الْقُرْآنَ فِيمَا يَنْفَا وَاتْرَكُوا عَنْكُمْ أَحَادِيثَ السَّمَرِ .. الخ

ومن شعره أيضاً وهو في السجن :

لا تكثروا إن قلبي ليس يفزعه ثقل الحديد وحق الغرّ أجدادى
ما زرتكم بقى الخطى من عنتٍ فى يوم (أثوة)^(١) لو أوفوا بميعاد

قال السيد محمد زبارة في كتابه (أئمة اليمن) : وفى يوم الأحد ٢٥ صفر سنة ٢٩١ تقدم اليافعى وآل يعفر فى عسا كرم على (بيت بوس) حتى دنوا من القلعة ، ووقع القتال والرمى بالأحجار والنبال وفتحوا القلعة وأخذوا كل ما كان مع المرتضى والمسجونين من الثياب وغيرها ، وسار المرتضى ورفيقه مع أسعد بن أبى يعفر الحوالى^(٢) بعد فك قيودهم إلى صنعاء ، ثم إلى مدينة شبام كوكبان ، وأراد المرتضى الفرار من شبام فأرجعه آل يعفر .. الخ « (٣)

أحمد بن الهادى — الإمام الناصر : ٢٧٥ — ٣٢٥ هـ (٨٨٧ — ٩٣٤ م)
المعروف بترجمان الدين لغزارة علمه. قام بالإمامة بعد اعتزال أخيه المرتضى لها سنة ٨٣٠١ ، وكان المرتضى فى مقدمة مبائعيه ، وله مؤلفات عديدة منها :
(النجاة) فى الأصول ثلاثة عشر جزءاً تضمنت علماً جمّاً وكلاهما حسناً وكذا كتاب (الدامغ) و (التوحيد) و (الفقه) و (التنبيه) و (الرد على القدرية) وغير ذلك .

وفى أيامه كانت القرامطة والباطنية قد نشطت نشاطاً خطيراً وشمرّ لمناجزتهم القتال وألف جيشاً قوياً تحت قيادته وتحرك من صعدة فى سنة ٨٣٠٧

(١) يشير إلى معركة أثوم فى أرحب التى كانت بين أبيه الهادى وبين آل طريف سنة ٨٢٩٠ ، حينما ثار آل طريف ضد آل يعفر فاستنجد آل يعفر بالهادى فوصل بنفسه لنجدتهم ، وما إن اتهم القتال حتى تخاذل بنو يعفر وتركوا الهادى وابنه وحيدين فى المعركة إلا من قلة قليلة حتى طمن فى وجهه وأصابته جراحات فى بدنه .

(٢) انظر إلى جزاء ستمار وإلى هذه المكافأة السخية وقارن بين كرم المنجد ومكافأة المستنجد . (٣) ص ٣٠ .

وكانت أهم معاركه معهم معركة (خاش)^(١) قال عنها المؤرخون بأنها وقعة مهيلة ، وقد سبق الكلام عنها .

ولاشيخ إبراهيم بن أحمد النيمى من قصيدة طويلة ألقاها بين يدي الامام الناصر يوم مبايعته بصعدة :

كانه اليم إذ جاشت غواربه إذا تلاطم موج البحر وارتكبا
أو كالعريض إذا التفت سحائبه وطبق الأرض والآفاق وانسكبا
راق العيون وسر المسلون به وساء من عاند الإسلام فاكتابا
ها أنتموا رحمةً فينا لأولنا وآخرينا فهذا الشكر قد وجبا

وقد توفى الناصر بصعدة سنة ٣٢٥ هـ بعد أن دانت له اليمن — كما قال مؤلف أنباء الزمن — ومنها عدن حيث وصلها في ثمانين ألف مقاتل .

المؤيد بالله أحمد بن الحسين الهارونى — الامام : ٢٣٣ — ٤١١ هـ .
(٩٤٤ — ١٠٢٠ م) .

ولد بآمل طبرستان وبها توفى . بوبع له بالخلافة سنة ٣٨٠ هـ يعتبر من أبرز أئمة الزيدية وأكثرهم فضلاً وأغزرم علماً ، وله تخریجات على مذهب الهادى الذى تلقاه عن أبى العباس أحمد بن إبراهيم الحسنى المتوفى سنة ٣٥٣ هـ وقد دونت آراؤه الفقهية وتخریجاته فى كتب الزيدية ، ككتاب (الانتصار) و (البحر الزخار) وغيرهما ، بعضها موافق لمذهب الهادى والبعض الآخر مخالف له تبعاً لاجتهاداته . ومن أهم مؤلفاته (التجريد) وشرحه ، وقد أورد فيه الكثير من الأدلة المسلسلة . يعتبر هو وأخوه الناطق بالحق أبو طالب مؤسسا المذهب الزيدى بطبرستان .

(١) بالقرب من كطلان غفار غربي صنعاء مسافة ٤٥ كم

أبو طالب يحيى بن الحسين المارونى — الإمام ت: ٤٢٤ هـ (١٠٢٨ م) أخ المؤيد بالله المترجم له آنفاً . بويج له بالخلافة بعد موت أخيه سنة ٤١١ هـ ، وتوفى بآمل طبرستان ، وكان هو الآخر علم من أعلام الفقه الزيدى له تخریجات على قواعد مذهب الهادى ، وكان يرى أن مالم يوجد للهادى فيه نص فمذهبه فيه كأبى حنيفة . له عدة مؤلفات منها (التحرير) وشرحه (والألى)

(بقية أعلام المذهب الزيدى على حروف المعجم)

إبراهيم بن محمد بن عبد الله الوزير : ٨٠٦ — ٩١٤ هـ (١٣٩٨ — ١٥٠٥ م) المعروف بصارم الدين مؤلف (الهداية) فى الفقه و (الفصول للأؤاوة) فى أصول الفقه . كان متبحراً فى جميع الفنون ، درس بصعدة وصنعاء . له مؤلفات أخرى منها : (التلخيص) فى المعانى والبيان ، و (علوم الحديث) ، و منظومة (البسامة) فى التاريخ ، ترجم له السخاوى فى (الضوء اللامع) ، له شعر رائق وثر جزل ، ومؤلفاته تشهد له بذلك . وقد قام بشرح (البسامة) عدد من مؤرخى اليمن كما سيأتى فى مراجع التاريخ اليمن . كانت وفاته بصنعاء . هو حفيد الهادى بن إبراهيم الوزير الآتى ذكره .

إبراهيم بن محمد بن القاسم (مؤلف الطبقات) ت : ١١٤٥ (١٧٣٣ م) حفيد الإمام محمد (المؤيد) بن الإمام القاسم بن محمد . مؤلف (طبقات الزيدية) حسبما سبق إيضاحه . يعتبر من مشاهير المؤرخين فى اليمن ، وتعرف طبقاته بالطبقات الكبرى ، تميزاً لها عن طبقات السيد يحيى بن الحسين القاسم بن محمد المعروف بالمستطاب . وقد فرغ من كتابتها سنة ١١٣٤ هـ . تولى القضاء بتمز للامام المنصور على وبها توفى .

إبراهيم بن محمد المؤيدى (حورية) ت : ١٠٨٣ هـ (١٦٧٢ م)

ينتهي نسبه إلى الإمام عز الدين بن الحسن قام بالإمامة بجهة صعدة ثم تنعّى عنها للإمام المتوكل على الله اسماعيل بن القاسم ، من مؤلفاته : « الروض الحافل شرح الكافل » في أصول الفقه ، و « شرح هداية الأفكار » في الفروع في ثلاثة مجلدات ، « الروض الباسم في أنساب آل الامام القاسم الرسى » . مات بالعشة شمالي مدينة (صعدة) .

إبراهيم بن يحيى السحولى الذمارى ت : ١٠٦٠ هـ (١٦٥٠ م) .
أحد مشاهير علماء الزيدية . سكن صنعاء واشتهر بالزهد . من مؤلفاته :
« الدر المنظوم في معرفة الحى القيوم » وحاشية على « الثلاثين المسئلة » وأخرى على « الأزهار » وشرحها ، و « الطراز المذهب في إسناد المذهب » ، وله سوالات علمية وجهها إلى الامام القاسم بن محمد بشهارة تعرف بالمسائل الصنعانية . توفي بصنعاء ودفن بالسعدى .

أحمد بن أبى الحسن الكنى ت : ٦٢١ هـ (١٢٢٤ م) .

روى « مجموع » الامام زيد عن الشيخ فخر الدين زيد بن الحسن البيهقى ، وأمالى أبى طالب عن زيد بن الحسن أيضاً وغيره ، ذلك من كتب أهل البيت ويعتبر فى الزيديين همزة الوصل فى ربط السند بين أئمة الزيدية فى كل من اليمن وطبرستان .

أحمد بن الحسن الرصاص :

أحد مشاهير علم الكلام . من مؤلفاته المتداولة عند الزيدية : « الجوهرة » و « الخلاصة » و « الواسطة » وكلها فى أصول الفقه والكلام .

أحمد بن الحسن الجرmozى الحسنى ت : ١١٣٥ هـ (١٧٢٣ م) .

كان أديباً ومؤرخاً ، من مؤلفاته : « قلائد الجواهر » فى نبلاء العصر ، ومن شعره :

إذا كان من أرجوه عند مطالعي كئلى محتاج إلى خالق الخلق
فما حاجتى فى قصد مثلى وكيف لا ألوذ بمعطيه ليعطينى رزقى
وهل أنا إلا عبده وابن عبده ويقبح منى أن أملكهم رقى
وله أيضاً مورياً بغيل (المجبرى) الجدول المعروف بمدينة رداغ :

قالت « رداغ » وقد ذمنا سوحها مهلاً لقد جشم بشيء منكر
حسبى بأتى من ألم بساحتى أسقيه مهما حلّ بى - من (معجبرى)

أحمد بن الحسن بن أحمد شرف الدين : ت ١٠٨٠ هـ (١٦٦٣ م) .

حفيد المطهر بن الامام شرف الدين . أحد مشاهير علماء صنداء . له كتاب
« ترويح المشوق فى تلويح البروق » ، ذكر فيه مادار بينه وبين أدباء عصره .
ترجم له كثيرون كمحمد أمين فى « نفحة الريحانة » والقاضى أحمد بن صالح
ابن أبى الرجال فى « مطلع البدور » . من شعره فى وصف الربيع :

قدم الربيع وخير مقدم والفيث أنجم ثم أنجم
والجسو ينشر مطرفاً لك فاخترى اللون معلم
والسحب مدّ رواق ديبساج بساحتنا وخيم
والروض نطقه الغمام بحسن صنفته ونعم
فبدا يروق الناظرين كأنه بُرد مسهم

أحمد بن الحسين - الامام المهدي : ٦١٢ - ٦٥٦ هـ (١٢١٥ - ١٢٥٨ م)

يعرف بـ (أبو طير) ينتهى نسبه إلى محمد بن القاسم الرسى ، ترجم له الشيخ
على بن الحسن الخزر جى بالقرن التاسع فى كتابه (طراز أعلام الزمن فى طبقات
أعلام اليمن) وأثنى عليه وعلى علمه وسيرته . بويغ بالإمامة سنة ٦٤٦ هـ بحسن
« ثلاث » . إشتبكت جيوشه لأول وهلة مع جيوش المنصور الرسولى التى كانت
ترابط فى « شبام » واحتلت شباماً ، وقد أفلقت حركته هذه بالسلطان الرسولى فهض

من تعز على رأس قوة ضاربة وعززها أخوه أسد الدين بقواته من دمار ، وقد اتجه السلطان فور وصوله صنعاء إلى بلاد كوكبان حيث وقعت معارك عنيفة أجبرت السلطان الرسولى فى النهاية إلى التقهقر إلى صنعاء ، بعد أن خسر عدداً من رجاله ، وقد ظل محصوراً بصنعاء زهاء ثلاثة أشهر . وفى هذه الأثناء حصل تمرد فى صفوف جيشه قام به الحزبون الأشراف مما اضطره إلى الاشتباك معهم فى معركة (قارن) التى قتل فيها من الأشراف ما يزيد على ٣٨٠ رجلاً وقد أشار إلى ذلك ابن هتيمل التهامى فى قصيدته المشهورة ، وقد أوردتها المؤرخ الخزرجى فى (العقود اللوآوية) ، منها :

قرنت بأهل (قارن) يوم سوء أرحت به الزعيم من الزعامة
ومطلع القصيدة :

إذا جرت الفضا ولك السلامه فطارح بالتحية ريم رامة

وله وقائع أخرى مع السلطان أسد الدين الرسولى يعتبرها المؤرخون من أهم أحداث التاريخ اليمنى .

قتل شهيداً فى ثورة الشيخ أحمد بن محمد الرصاص التى قام بها سنة ١٥٦٦هـ بتحريض من المظفر الرسولى ، فى معركة (المنظر) باليون ثم نقل جثمانه إلى (ذيبين) حيث دفن .

وبومها كتب الأمير أحمد بن المنصور إلى المظفر الرسولى يبشّره بما وقع ويقول :
« تجدد السعادة أوجب شكر نعمة الله تعالى ثم للعقام العالى خلد الله ملكه ،
وينتهى صدورهما من المصاف بشوابه ورأس أحمد بن الحسين بين يدى :

وأبيض ذى تاج أصابت رماحنا بمعترك بين الفوارس أقم
هوى بين أيدي الخيل إذ فتكت به صدور العوالي تنضح المسك بالدم »

وفى ذلك يقول السيد صارم الدين فى بسامته :

ضَحَّوْا بِأَبْيَضٍ يَسْتَسْقِي النَّعَامَ بِهِ قَدْ بَايَعُوهُ فَكَانُوا أَخْسَرَ الْبَشَرِ
مَالُوا إِلَى أَحْمَدَ عَنْ أَحْمَدٍ وَبَغَوْا عَلَى الْإِمَامِ وَقَالُوا جَارٌ فِي السَّيْرِ
أَحْمَدُ بْنُ جَنَاحٍ الضَّمْدِيُّ نَسَبُهُ إِلَى ضَمْدٍ (هَجْرَةٌ بِالقَرَبِ مِنْ صَبِيَاءَ بِالْخِلَافِ
السُّلَيْمَانِي شِمَالِ غَرْبِي الْيَمَنِ) كَانَ مُتَضَلِّعًا فِي عُلُومِ الزَّيْدِيَّةِ . مِنْ مَوْلايَاتِهِ : شَرْحُ
(مَعْيَارِ الْعُقُولِ) لِلْإِمَامِ الْمُهَدِيِّ وَشَرْحُ عَلِيِّ (الْمَوْشِحِ) فِي النَّحْوِ ، وَ (السُّلَمُ) فِي
أَصُولِ الْفَقْهِ ، وَهُوَ حَاشِيَةٌ عَلَى (الشِّفَاءِ) لِلْإِمَامِ الْحُسَيْنِ قَامَ بِتَخْرِيجِ أَحَادِيثِهِ
فِي كِتَابِ جَامِعٍ . كَانَ شَاعِرًا مُجِيدًا ، فَمِنْ شَعْرِهِ .

رَكَنْتُ إِلَى الدُّنْيَا مَعَ الْعِلْمِ أَتْنِي سَأَصْبِحُ فِي بَطْنِ الثَّرَى مُتَوَسِّدًا
وَجَاهَرْتُ بِالْعَصِيَانِ لِلَّهِ عَالِمًا عَقُوبَتُهُ لِلظَّالِمِينَ لَهُ غَدَا
وَحَضَّتْ بِحُورِ الْمَهْلَكَاتِ تَعَمُّدًا مَعَ الْعِلْمِ مَنِي أَنْ فِي خَوْضِهَا الرَّدَا
عَلِمْتُ طَرِيقَ الْحَقِّ ثُمَّ هَجَرْتَهُ عِيَانًا وَلَمْ أُمِدِّ إِلَيْهِ لَهُ يَدَا
وَمِنْهَا :

فَكُنْ لِي إِلَهِي عِنْدَ ذَلِكَ رَاحِمًا وَلَا تَخْزِنِي وَاغْفِرْ ذُنُوبِي تَمَجِّدًا
أَحْمَدُ بْنُ سَعْدِ الدِّينِ الْمَسُورِيُّ ١٠٠٧ - ١٠٧٩ هـ (١٥٩٧ - ١٦٨٤ م)

تَلِيدُ الْإِمَامِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ وَأَحَدُ كِبَارِ حَاشِيَةِ . تَخَرَّجَ عَلَى يَدَيْهِ الْعَدِيدُ
مِنْ طُلَّابِ الْعِلْمِ ، وَمِنْهُمْ التَّوَيْدُ بْنُ الْقَاسِمِ وَأَخُوهُ الْمُتَوَكَّلُ ، وَقَدْ لَازِمَهُمَا مَلَازِمَةٌ
كَامِلَةٌ كَمَا لَازِمَ أَخَوَيْهِمَا الْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ ابْنَيْ الْقَاسِمِ . تَرَجَّمَ لَهُ أَبُو الرِّجَالِ فِي
(مَطْلَعِ الْبَدُورِ) بِإِسْهَابٍ مُعَدَّدًا عُلُومَهُ وَتَضَلُّعَهُ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْفُنُونِ ، كَمَا أَتْنِي
عَلَى طَوْلِ بَاعِهِ فِي الْإِنْشَاءِ وَبِلَاغَتِهِ فِي الْكِتَابَةِ وَأُورِدَ كَثِيرٌ مِنْ كَلَامِهِ وَفَتَاوِيهِ .
تَوَفَّى بِشَاهَرِهِ .

أَحْمَدُ بْنُ سَعِيدِ الْهَبْلِيِّ : ١٠٦١ هـ (١٦٥١ م) :

إِمَامُ الْمَذْهَبِ الزَّيْدِيِّ وَأَحَدُ حَفَازِهِ وَمُجْتَهِدِيهِ فِي عَصَرِهِ . اِشْتَهَرَ بِتَضَلُّعِهِ

في أصول الفقه ، وله فيه آراء صائبة وتقريرات جيدة . توفي بصنعاء .

أحمد بن سليمان — الإمام المتوكل : ٥٠٠ — ٦٦٥ هـ (١١٠٦ — ١١٧٠ م)
ولد بمحوت من بلاد حاشد ونشأ بها حيث درس العلوم على أيدي كبار
العلماء ، منهم زيد بن الحسن البيهقي الخراساني وعبد الله بن زيد العنسي من
مؤلفاته : (أصول الأحكام) في الحديث يتضمن ٣٣٠٠ حديث و (المدخل)
في أصول الفقه و (حقائق المعرفة) و (الحكمة الدرية) وكلاهما في أصول
السكلام و (الهاشمة لأنف الضلال في مذاهب المطرفية الجاهل) وغير ذلك ،
وله سيرة خاصة جمعها أحد أعيان أصحابه الشيخ سليمان بن يحيى الثقفي .

قام بالامامة بالجوف سنة ٥٢٢ هـ وبايعته قبائل (دهمه) ووصل إلى (نجران)
حيث بايعه رجال همدان . خطب له في (ينبع) و (خير) وفي نواح يمنية
كثيرة . مدحه كثيرون منهم الشيخ نشوان بن سعيد الحميري مؤلف كتاب
شمس العلوم بعدة قصائد .

دخل صنعاء بعد أن قدمت إليه وفودها سنة ٥٤٥ هـ مع وفود مناطق
أخرى ومنها وفد آل اليامي وسلاطين صنعاء بزعامة حاتم بن أحمد ، بعد
أن كان قد حاول المقاومة في صنعاء فلم يقدر على صد قوات الامام ولكن الإمام
عفى عنه بعد أن وصل إليه منشداً بيت كعب بن زهر :

أنبئت أن رسول الله أوعدني والعفو عند رسول الله مأمول
وبعدها غادر حاتم إلى الروضة واستقر فيها وبعث إلى الامام أياتاً منها :
رأيت إماماً لم ير الناس مثله أبر وأوفى للطريد المشرود
عفى ووفى حتى كأني عنده أخ أو حميم است عنه بمبعد

وتقول المصادر أن حاتم لم يلبث أن زحف في نفس العام بمن معه من
(همدان) على صنعاء بمجرد خلاف بسيط نشأ بينه وبين الامام فخرج الامام

لقتاله في مكان يُدعى (شعب الجن) ، وتلتها حرب أخرى في (الرحبة) و (رغام) كانت سجالا ، ولما رأى الامام إصرار (همدان) على التمرد سار إلى قمار واستعان بقبيلة (جَنْب) فأعانوه بثلاثمائة فارس ، وأنجه إليه حاتم في خمسمائة فارس وثلاثة آلاف مسلح من همدان وسنحان فالتقى الجمعان بموضع يقال له (القليس) بالقرب من دمار في معركة عنيفة أسفرت عن هزيمة الامام وأصحابه .

وفي سنة ٥٤٨ هـ وقع الامام صلحا مع السلطان حاتم الياى في (بيت الجلال) من بلاد أرحب يتضمن التعاون على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وترك الخطبة للباطنية في جامع صنعاء وإظهار مذهب الامام للهادى وتوقف الإمام عن الحرب ما استقاموا على ذلك .

ولهذا الإمام مواقف مشهورة ضد الباطنية ، وكانت أول فتكاته بهم في وقعة (غيل جلاجل) سنة ٤٥٩ هـ بالخائق جنوبى مدينة صعدة ، بعد أن بلغه إحياء هذا المذهب وبدعة ليلة الإفاضة التى يجتمع فيها الرجال بالنساء ويفضى بعضهم إلى بعض بعد إطفاء المصابيح وفي حوادث سنة ٥٤٦ هـ بتاريخ زبارة جاء ما لفظه :

وفي هذه السنة وصلت إلى الإمام أحمد بن سليمان امرأة من نسوة تلك البدعة المقوتة تجزّ ذوائبها بين يديه ، وتقول أن ولدها غشيها وواقعها بتلك الليلة ، فغضب الامام وقال قصيدته المشهورة ثم تحرك إليهم على الفور ، ومنها :

لأحكمَنَ صوارمًا ورماحا ولأبذلَنَ مع السماح سماحا
ولأقتلنَ قبيلةً بقبيلةٍ ولأسلبنَ من العداء أرواحا
ولأجلونَ الأفق من ديجوره حتى يعود دجى الظلام صباحا

ومنها :

لست ابن أحمد إن تركت زعانفاً يقبخترون وينكحون سفاها
يتواعدون لكل ليلة جمعة فإذا توافوا أطفأوا المصباحا

وتعقب هذا وقوع معركة (الشرزة) بين خولان وسنغان سنة ٥٥٢ هـ
بينه وبين حاتم بن أحمد الياصى ، وكانت أعظم معركة دارت بينهما ، وقد
انتهت بهزيمة حاتم بعد أن قتل خمسمائة رجل من جيشه ، وتمكن الإمام من
اللقاء به إلى صنعاء وإخراجه منها ، ثم من بث نفوذ ، على كامل المنطقة .

وفي سنة ٥٥٣ هـ إستعان به أهل زبيد ليدفع عنهم شر على بن مهدى الرعيني
الذى كانت جيوشه الكثيفة قد أحقت بهم وحاصرت زبيداً ما يقرب من
سنة كاملة فوصل بقواته إلى زبيد وشتت تلك الجموع ومكث بها ثمانية أيام ،
وقد أمر عبيد آل نجاح بقتل مولايم الأمير فانتك بن محمد النجاشي كعده لما
ثبت عنه من داء الأبنه فقتلوه .

وكانت وفاة هذا الإمام الثائر الباسل سنة ٥٦٦ هـ بمدينة (حيدان)
بمخولان الشام غربى مدينة صعدة ، بعد أن كفّ بصره ، ومن أم أنصاره الشيخ
الإمام جعفر بن أحمد بن عبد السلام البهلولى . والشيخ الإمام إسحق بن أحمد
بن عبد الباعث الصعدى المتوفى سنة ٥٥٥ هـ .

أحمد بن صالح بن محمد المعروف بأبى الرجال (المؤرخ) ١٠٢٩ — ١٠٩٢ هـ
(١٦٢٠ — ١٦٨١ م)

ولد بالسبط بجبل الأهنوم وأخذ العلوم عن عدة من المشايخ منهم الإمام
المؤيد بالله محمد بن القاسم وقد لازمه حتى مات من أم مؤلفاته كتاب : (مطلع
البدور ومجمع البحور) فى تراجم رجال الزيدية من علماء وأعيان إلى عصره ،
وهو من أم مراجع تاريخ الزيدية ، وعليه اعتماد الكثير من مؤرخيهم كصاحب

الطبقات وغيره، يوجد منه نسخة واحدة فقط في مكتبة الجامع الكبير بصنعاء،
وتعتبر من أقدم النسخ لهذا الكتاب القيم. ومن مؤلفاته أيضاً (المقيدة الصحيحة)
وغيرها. رحل في آخر أيامه إلى (الروضة) منتزه صنعاء الشمالى فأقام بها
حتى توفي.

أحمد بن صلاح العنسى ت ١٠١٨ هـ (١٦٣٣ م):

أحد أساتذة علم الكلام وغيره. قال في الطبقات « كان في العلوم بحراً
لا يجارى ». شيخ الإمام القاسم بن محمد، وزميل الإمام الحسن بن علي بن
داود من قبله. ويعتبر في مقدمة ناشري دعوتها وقد قاسى في سبيل ذلك من
الأتراك أنواع التعذيب. توفي بصعدة.

أحمد بن عبد الله الجندارى ١٢٧٩ - ١٣٣٧ هـ (١٨٦٣ - ١٩١٩ م)

أحد أعلام القرن الرابع عشر الهجرى. كان عالماً من الطراز الأول ومن
أكابر علماء السنة والجرح والتصديك. من أهم مؤلفاته (البرق الموع) في
الجمع بين الأماليات والجموع، (سمط الجمان شرح الرسالة الناصحة للإخوان)
وشرح على (نكت الفرائد). مع مؤلفات أخرى في الفقه والرجال. وله عدة
أشياخ وتلاميذ لهم شهرتهم الكبرى بين الزيدية في عصره. توفي بقرية (العنشق)
بجبل الأهنوم.

أحمد بن علي مطيرت : ١٠٦٨ هـ (١٦٥٨ م):

العلامة الشافعى اليمنى كان محيطاً بالفقه الزيدى إلى جانب الفقه الشافعى،
وله ميل في بعض المسائل إلى مذهب الزيدية بصفته مجتهداً. نظم كتاب
(الأزهار في فقه الأئمة الأطهار) المتقدم الذكر وله شرح على (غاية السؤل في
علم الأصول) وكتاب (تسهيل الصعاب في علمي الفرائض والحساب)

وكتاب (الروض الأنيف في النحو واللغة والتصريف) . مات في بلده من
الخلاف السليمانى .

أحمد بن محمد بن علي بن سليمان الصنعاني ت ١٠٣٦ هـ ١٦٢٧ م :

نعته مؤلف الطبقات بشيخ أبناء الزمن . له عدة استدراقات على
(الأزهار) وشرح على حاشية (الخبيصى) في النحو . توفي بصنعاء

أحمد بن الحسن الحفيد ت : ٦٥٦ هـ (١٢٥٨ م) :

أحد أساطين العلماء وسلاطين الكلام وأئمة العدل والتوحيد . من
مؤلفاته : (الجوهرية) وشرحها (الوسيط) و (غرة الحقائق) و (الشجرة) في
الاجماع ، وله رسالة تسمى (منهاج الانصاف الحاشمة لشب نار الخلاف) .
من تلامذته المهدي أحمد بن الحسين والأمير الحسن بن هاوس وأخوه محمد ،
وبقيتهم يزيدون على السبعائة كما ذكر ذلك مؤلف (الطبقات) .

أحمد بن محمد الخالدي ت : ٨٨٠ هـ (١٤٧٦ م) :

كان من خواص الإمام المطهر بن محمد بن سليمان ، وأحد النوادر في
الذكاء والورع والزهد . من مؤلفاته (إيضاح الغامض من علم الفرائض) وشرح
على كافية ابن الحاجب و (الجوهر الشفاف) في المنطق

أحمد بن صلاح الشرفي (المؤرخ) ٩٧٥ — ١٠٥٥ هـ (١٥٦٨ — ١٦٤٥ م) :

المجتهد الكبير ينتهى نسبه إلى القاسم الرسى . تلميذ الامام القاسم بن محمد ،
وشيخ أولاد المؤيد والحسين وأحمد . عالم مجتهد وعابد وزاهد اطلال مؤلف
الطبقات الوصف في تقشفه وورعه . له شرحان على كتاب (الأساس) للامام
القاسم وشرح (على الأزهار) للامام المهدي أحمد بن يحيى بن المرتضى في أربعة
مجلدات ، وله في التاريخ (الآلئ المضية) شرح (البسامة) للسيد صارم الدين
بن الوزير في ثلاثة مجلدات . توفي بهجرة (معدرة) بالأه نوم

أحمد بن محمد بن لقمان ت: ١٠٢٩ هـ (١٦٣٠ م) :

ينتهي نسبه إلى الامام المهدي أحمد بن يحيى . تلميذ السيد أحمد الشرفي المذكور قبل هذا . أحد أعلام الشريعة الإسلامية وأستاذ العلوم بجامع (شهادة) ناصر المؤيد بن القاسم . له مؤلفات كثيرة ومشهورة منها : (شرح الأساس) وشرح (الكافل) لابن بهران في أصول الفقه^(١) وشرح (التهذيب) للتفتازاني في المنطق وحاشية على الفصول التولوية وأخرى على المنهاج للامام المهدي أحمد ابن يحيى وغير ذلك . توفي بقلعة (غمار) بخولان الشام .

أحمد بن محمد بن الحسن الحيمي الكوكباني ١٠٧٣ - ١١٥١ هـ
(١٦٧٨ - ١٧٢٨ م)

ينتهي نسبه إلى العلامة نشوان بن سعيد الحميري . ولد بشبام حيث تلقى العلوم على أيدي العلماء فيها ثم في كوكبان . كان أحد أعلام الأدب اليمني . جمعت مؤلفاته بين سعة الاطلاع وجودة الصناعة ومتانة الأسلوب من مؤلفاته في الأدب : عطر نسيم الصبا^(٢) و الأصداف المشحونة باللاكيء المكنونة شرح فيه قصيدة السيد محمد بن عبد الله بن الإمام شرف الدين وشرح على رسالة الواثق (الدر المنظوم) سلك فيها مسلك الصفدي في شرح لامية العجم ، مع مؤلفات أدبية أخرى تزيد على الأربعين ، وله في التاريخ كتاب (طيب السمر في أوقات السحر) ترجم فيه لأعيان اليمن بأسلوب مسجع .

ومن شعره :

ولرب ليلٍ زارني متلقباً حذراً كما لفت الغزال بجيده
فضمته عند اللقاء حتى التقى درّان : درّ مدامى وعقوده

(١) طبع بصنعاء سنة ١٣٦٠ هـ

(٢) » » » » ١٣٦١ هـ

ومنه أيضاً :

لعب التسيم بفنن قد أهيف لا بل من داء السقام ولا شفى
وله من أبيات ذكر فيها مدينة شبام مسقط رأسه ، وهى الأبيات التى ختم
بها كتابه (عطر نسيم الصبا) :

همت فى فراها أدمع الطل والندى وبات بها زهر الربى باسم الثغر
يضوع أريج المسك منها إذا اثنت مدبجة الأرجاء من بلل القطر
وبات بها شادى الهزار مردداً أفانين تغريد على فنن نصر
أحمد بن يحيى المرتضى - الإمام المهدى ٧٧٥ - ٨٤٠ هـ (١٣٧٦ - ١٤٢٧ م) :

ينتهى نسبه إلى الهادى . ولد بمدينة (ذمار) نعتة المؤرخون بالإمام
الأعظم ، له من العلوم والمناقب ما يقصر عنه يراع الكاتب موافقاته فى أصول
التوحيد والفقه وأصوله واللل والمنحل والعربية والتاريخ تزيد على ٣٤ مؤلفاً ،
وهى بمجموعها تشكل دائرة معارف . ترجم له الشوكانى فى (البدر الطالع)
وأبو الرجال فى (مطلع البدور) وغيرهما من مؤرخى الزيدية ترجمة مطولة ،
وأثنى عليه السيد محمد بن إبراهيم الوزير بقوله :

أوتيت من بين الأئمة آية تبقى مع القرآن فى الأعصار
لم يؤتها بعد النبي خليفة كلا ولا حبر من الأحبار
بهرت فلم يسطع عدوك ردها بنهاون فيها ولا إنكار
شهدت بأنك بعد جدك أحمد مهدينا المشهور فى الآثار

ونكتفى هنا بسرد أهم مؤلفاته التى قال عنها أبو الرجال بأنها كالطراز
المذهب وعليها اعتماد أهل المذهب ، وكتابه الأزهار سار فى الأقطار مسير
الشموس والآثار . . . ، كما أثنى عليه المقبل أيضاً فى مقدمة كتابه (النار) على
البحر الزخار لصاحب الترجمة وقال « إنه يعتبره فى مقدمة مجتهدى أئمة اليمن . »

من مؤلفاته في الفقه : (البحر الزخار الجامع لمذاهب علماء الأمصار) في خمسة مجلدات ، (الأزهار في فقه الإمامة الأطهار) وشرحه (الفيت المدرار) ، (الإنتقاد في الآيات المعتبرة في الاجتهاد) وشرحه (المستجد) .

وفي علم الكلام وأصول الدين : (نكت الفرائد في معرفة الملك الواحد) (وشرحها) غرر القلائد ، (القلائد في تصحيح العقائد) وشرحها (الدرر الفرائد) ، (الملل والنحل) وشرحه (المنية والأمل) ، (رياضة الأفهام في لطيف الكلام) وشرحه (دامن الأوهام) .

وفي علوم العربية : (الكوكب الزاهر) ، و (المكلل بفرائد معاني المفصل) ، و (تاج علوم الأدب) و (قانون كلام العرب) ، و (إكليل التاج وجوهره الوهاج) .

وفي أصول الفقه : (معيار العقول في علم الأصول) وشرحه (منهاج الوصول) ، و (فائقة الأصول في ضبط معاني جوهرة الأصول) ، و (المنظومة الموسومة) .

وفي كتب السنة النبوية : « الأنوار في الآثار للناسفة على مسائل الأزهار » . وفي الزهد : « كتاب تكملة الأحكام » ، و « التصفية عن بواطن الآثام » ، و « حياة القلوب في إحياء عبادة علام الغيوب » ، و « القمر النوار في الرد على المرخصين في الملامى والمزمار » .

وفي علم الفرائض : « الفائض » ، و « القاموس الفائض في الفرائض » .

وفي علم المنطق : « القسطاس » .

وفي علم التاريخ : « الجواهر والدرر في سيرة سيد البشر وأصحابه العشرة الفرر وعترته المنتخبين الزهر » و « تحفة الأكياس في سيرة آل أمية والعباس » شرحه (بواقيت السير) ، ويوجد من كل منهما نسخة بمكتبة المتحف البريطاني

الأول برقم (٣٩١١) والثاني برقم (٣٩١٢) ، « تزين المجالس بذكر التحف
والنفائس » ، وقد سبق الإشارة إلى أهم هذه المؤلفات في أما كتبها قبل هذا
من علوم الزيدية وإيضاح محتوياتها وشارحيها وما طبع منها وغير ذلك .

بإيعه أكبر علماء صنعاء وأعيانها سنة ٨٧٩٣هـ ، وعارضه الإمام المنصور
على بن صلاح الدين وناصرته أكثر القبائل اليمنية ، ووقعت بينهما عدة اشتباكات
انتهت بأسره واعتقاله بقصر صنعاء حيث مكث ثمان سنوات كتب فيها بعض
مؤلفاته وخرج من سجن المنصور فاراً واستقر بمسور حجه ، ثم انتقل إلى
(الظفير) وبها توفي .

ويوجد في سيرته الكثير من الأدب والمواعظ والرسائل والفتاوى ثراً
وشعراً وأكثر قصائده البليغة في الزهد والمواعظ الدينية والدنيوية ، منها قصيدته
الضادية الموسومة (زهرة المواعظ وزينة الواعظ) تزيد على سبعين بيتاً أولها :

أصحيفة سوداء وشيب أبيض ؟ ومنية أزفت وقلب معرض ؟

وقصيدته القافية الموسومة بالدرة المضية في ذكر أئمة العترة للرضية وهي
٦٦ بيتاً مطلعها :

لو ميض برقٍ لاح للشقاق أرسلت ودق سحائب الأحداق

وقصيدته اللامية الموسومة (الزهرة الندية في صفة الدنيا الدنية) وهي تزيد

على عشرين بيتاً أولها :

خلّ أدكارك للدخول وحومل ومعاهد أقوت ورسم قد بلى

وقصيدته اللامية الموسومة (سمط اللائ في الرد على أهل الضلال) وهي

أربعون بيتاً أولها :

الحمد لله على كل حال ما هاج بلبال وما قرّ بال

وقصيدته النونية الموسومة (الزهرة الزاهرة بتحقيق الدنيا وتفخيم الآخرة)
والمتبوعة بكلام بليغ مؤثر وأولها :

أمن نكبات الدهر قلبك آمن ؟ ومن روعات فيه روعك ساكن ؟
هذا وكل مؤلفاته وأبحاثه ورسائله من شعر ونثر بها حلاوة الإيمان وطلاوة
الإخلاص والورع والاتزان .

أحمد بن يحيى حابش ت : ١٠٦١ هـ (١٦٥١ م) .

القاضي شمس الدين الصعدي ، تلميذ الإمام القاسم بن محمد . من أشهر
مؤلفاته شرح (تكملة الأحكام) للإمام المهدي وشرح (الشافية) لابن الحاجب
ولم يكمل ، وشرح على (الثلاثين المسألة) في أصول الدين ، (المقصد الحسن)
في التاريخ ، (سلوة الخاطر) أوضح فيه السبل التي يجب أن ينتهجها القضاة
وولاية الأحكام . تخرج عليه عديد من العلماء منهم المؤرخ أبو الرجال . تولى
القضاء بصعدة للإمام القاسم ، والخطابة بجامع الإمام الهادي . توفي بصعدة .

إدريس بن علي الحمزي (المؤرخ) ت : ٧١٤ هـ (١٣١٤ م) .

مؤلف كتاب « كنز الأخبار في السير والأخبار » في أربعة مجلدات .
من أشهر علماء عصره . له مسائل ردّها على الجبرية . استعمله الملك المظفر
الرسولي ثم ترك الولاية . أثنى الكثير من المؤرخين على تاريخه ووصفوه
بالاستيفاء والشمول ، ولم أسمع بوجود أي نسخة منه .

إسماعيل بن القاسم — المتوكل ١٠١٩ — ١٠٨٧ هـ (١٦١٠ — ١٦٧٦ م) .

النجل الثالث للإمام القاسم بن محمد مؤسس الدولة القاسمية^(١) . تولى
الإمامة بعد وفاة أخيه المؤيد^(٢) هو أول إمام يشمل نفوذه اليمن بأسرها بما
فيها يافع وحضرموت ، ومن تابعه الشريف صاحب مكة . أطنب الشوكاني

في ترجمته وقال إنه لم ير الناس أحسن من دولته في الأمن والدعة والخصب والبركة ، وما زالت الرعايا معه في نعمة والبلاد جميعها مجبورة كثيرة الخيرات حتى كثرت أموال الرعايا ، وكل أحد آمن على ما في يده لعلمه بأن الإمام سيمنعه عدله عن أن يتعرض لشيء من ماله وكان الناس حديثي عهد بحور الأنراك وفي أيامه إزدهر ميناء الحناء إزدهاراً عظيماً . كان دأبه التنقل في الأرجاء اليمنية ، وأكثر استقراره بمدينة (ضوران)^(١) وبها توفي ، كما كان مبرزاً في العلوم ومجتهداً . من مؤلفاته : (العقيدة الصحيحة) وشرحها و (المسائل المرتضاة إلى جميع القضاة) وحاشية على (المنهاج) للامام المهدي في أصول الفقه بلغ فيها إلى النصف مع رسائل وفتاوى لا يأتي عليها الحصر^(٢) .

كانت مدة حكمه لليمن ٣٣ عاماً لم يحدث خلالها ما ينبغي ذكره من الحوادث . كان يغلب على تصرفاته العدل والسخاء والحكمة والدهاء والبراعة في الإدارة وحسن اختيار الولاة وقواد الجيوش وحماة الأطراف وسن الأنظمة ، ومع هذا فقد كان قريب الجنباب وأستاذاً في فنون العلم . كرس أوقاته اليومية وقصرها على أمور ثلاثة :

(١) إدارة شئون البلاد .

(٢) تدريس العلم لتلامذته الذين يفدون إليه من الآفاق حتى أصبح معظم علماء عصره من خريجي مدرسته .

(٣) العبادة والذكر .

جعفر بن أحمد بن عبد السلام البهلولى الأبنائى ت : ٥٧٣ هـ (١١٧٥ م) :

القاضى شمس الدين : كان مطرفياً ، وعندما وصل الفقيه زيد بن الحسن

(١) بقضاء أنس على مسافة ٦٨ كم جنوب صنعاء .

(٢) راجع ترجمته كاملة في البحر الطالع للحوكانى ص : ١٤٦ - ١٤٩

البيهقي سنة ٥٠٠ هـ إلى اليمن قرأ عليه وراجعته ، ثم رحل معه إلى العراق فمات
زيد بنهماة ، ثم راصل القاضي جعفر سفره إلى العراق ، وبها قرأ على العلامة
أحمد بن الحسن الكنى ، بعد أن رجع عن التطريف إلى المذهب الزيدى ،
وقد قرأ بالعراق كتباً كثيرة ، وعاد إلى اليمن يحمل الكثير من العلوم التي
لم يصل بها أحد سواه ، فقرأ عليه الإمام عبد الله بن حمزة والشيخ الحسن
ابن محمد الرصاص وكثير من العلماء ، وقد لقب بعد عوده بعالم
الزيدية ومتكلمها ، كان أحد أنصار الإمام أحمد بن سليمان ، وقد بذل
مساعٍ كبرى في إبطال مذهب التطريف باليمن ، ومن مؤلفاته . (النكت)
وشرحها و (الأربعين العلوية) ، ورتب أمالي أبي طالب ترتيباً علمياً سماه (ترتيب
المطالب إلى أمالي أبي طالب) ، ولم يزل مدرساً بقرية (سناع) حتى توفي سنة ٥٧٣ هـ ،
وكان قد رحل قبل موته إلى إب لمناظرة الفقيه العمراني الحنبلي صاحب (البيان)
الذي سبق الكلام عنه عند ذكرنا لمصادر علوم الشافعية ، ولم يتمكن من
الاتصال به ، ويحكى أن العمراني أرسل إليه البرعى فأفحش القول على القاضي
جعفر وسفّه ، وهمّ بالبطش به فأواه الشيخ محمد بن اسماعيل صاحب حصن
(شوايط) بذي سفال ، ثم قام القاضي جعفر بتوجيه رسالة إلى العمراني ،
الذي ردّ عليه برسالة جريئة ، ويوجد نسخة من كتاب رحلة القاضي جعفر
يتضمن الرسالة والرد عليها بدار الكتب المصرية ، وللقاضي جعفر عدة رسائل
تتضمن الكثير من العلم توفي بقرية (سناع) بضواحي صنعاء الجنوبية .

الحسن بن أحمد الجلال ١٠١٤ - ١٠٤٨ هـ (١٦٠٥ - ١٦٧٣ م) :

ينتهي نسبه إلى الناصر بن المهدي . ولد بهجرة (رغافة) بقضاء جماعة
شمالى اليمن . رحل في طلب العلم إلى (صعدة) و (شهارة) و (صنعاء) وبها
درس على أكابر العلماء حتى برع وصار من أكبر علماء عصره ومجتهديه ،
وكان له ذكاء نادر وذهن وقاد وتبريز في جميع أنواع العلوم والمعارف حتى

أحرز مكانة رفيعة لدى المتوكل على الله اسماعيل . استوطن أخيراً قرية (الجراف) إحدى متنزعات صنعاء الشمالية وبها توفي . له من المؤلفات : (ضوء النهار) شرح على (الأزهار) للامام المهدي أحمد يحيى . قال الشوكاني : هو بحر عجاج متلاطم الأمواج ، لم يشرح الأزهار بمثله ، بل لا نظير له في الكتب المدونة في الفقه » وللشوكاني حاشية عليه تعرف بالسيل الجرار وهو كتاب جليل نادر يعتبر مكملاً لضوء النهار ، وله أيضاً شرح على (الفصول اللؤلؤية) في أصول الفقه للسيد صارم الدين ابن الوزير ، وشرح على (مختصر المنتهى) ، وشرح على (التهذيب) في المنطق ، و (عصام المتورعين) في أصول الدين ، وشرح على (القلائد) للامام المهدي أحمد بن يحيى ، وحاشية كمل بها حاشية السعد على (الكشف) ومجموعات أخرى مفيدة ، وله شعر متين جزل ونثر في غاية البلاغة . من شعره القصيدة الهائية المشهورة بـ (فيض الشعاع) وشرحها ، مطالعها :

الدين دين محمد وصحابه ياهائماً بقياسه وكتابه
وفيها يقول :

فالشكلات شواهد لي أنني أشرقت كل محقق بلعابه
لولا محبة قدوتي بمسجد زاحمت (رسطاليس) في أبوابه
وله في مجال الأدب الكثير الحسن ، من ذلك :

وشادن يفرق أهل الهوى في حبه فابك على وارده
مذلاح في الخلد أخو أمه عاينت تصعيف أخي والده

الحسن بن أحمد بن يعقوب الهمداني ت : ٢٣٤ هـ (٩٤٦ م) :

ينتهي نسبه إلى أرحب بن الدعام الأصغر الذي ينتهي نسبه إلى زيد بن كهلان ، ويعرف بابن الحائك . رحل إلى كثير من الأرجاء اليمنية ومكة أقام بصعدة

عشرين عاماً، وحدث أن هاجى شعراءها فانتقلوا عليه وأتهموه بهجاء النبي (ص)، فزج به الإمام الناصر في غياهب السجن بصعدة، وبعد أن أطلق رحل إلى صنعاء زج به أسعد بن أبي يعفر في السجن ثانيةً وبقى به إلى أن مات، ولم يظهر أسباب تكرار حبسه، غير أن أبا الرجال يحدثنا في كتابه مطلع البدور أن ذلك كان لشأنٍ يتعلق بدينه، ومع أنه كان زيدى المذهب فلم يتعرض لذكره من المؤرخين إلا القليل، ولعل تخصصه كان مقصوراً على حفظ الأنساب والبلدان، يذكر في مؤلفه (الإكليل) أنه تلقاها عن الأبرهي والشهابي واللبخي وغيرهم. يعتمد في بعض منقولاته على ابن هشام الكلبي والمهيم ابن عدي وأساطير عبيد بن شرين ووهب بن منبه وبالأخص في أنساب قحطان ومن تحدر من صلبه وأخبارهم ووصاياهم وأشعارهم، وله كتاب (صفة جزيرة العرب) أورد فيها الكثير من أسماء الأماكن والبلدان في اليمن والحجاز أكثرها سماعاً.

الحسن بن أحمد الحيمي ت: ١٠٧٠ هـ (١٦٩٣ م):

عالم كبير، ناصر الإمامين المؤيد والتوكل ابني القاسم وساندهما في عدة مهام. ندبه المؤيد إلى سلطان الحبشة وله كتيب صغير بعنوان (سيرة الحبشة)، كما ندبه التوكل إلى حضرموت بغية الإصلاح بين السلاطين من آل كثير.

الحسن بن عز الدين — الامام الناصر: ٨٦٢ — ٩٢٩ (١٤٩٢ — ١٥٢٤ م)

أحد الأئمة المجتهدين. قام بالإمامة (بصعدة) بعد وفاة والده الامام عز الدين بن الحسن. كان بليغاً ومؤلفاً، له كتاب (القسطاس المقبول شرح معيار العقول) في أصول الفقه، تعارض مع الامام المنصور محمد بن علي الوشلي فلم يتمكن من النهوض بالإمامة، بالرغم من مساندة أمير صعدة الشريف محمد

ابن الحسين الحمزى له ، ولذلك عمد إلى الاشتغال بالعلم والعبادة بهجرة (فلة)
وبها توفي

الحسن بن علي بن داوود - الامام الناصرت : ١٠٢٤ (١٦١٥ م) :

. أخذ أشياخ الامام القاسم بن محمد قام بالامامة من قرية الهجر أسفل
(الأهنوم) ثائراً ضد الغزاة الأتراك بعد وفاة الناصر الأكبر المطهر بن
شرف الدين . وقد بدأ حملاته ضد الأتراك المرابطين في أرحب وعيال سريح ،
ولكن الباشا سنان تمكن من صد تلك الحملات ثم التقدم لمحاصرته بجبل
الأهنوم مما اضطر الإمام إلى مهادنته .

وفي سنة ٩٩٣ هـ تمكن من القبض عليه وإرساله مع بعض أعيان البلاد إلى
(الأستانة) وبها توفي .

الحسن بن الإمام القاسم بن محمد ٩٩٦ - ١٠٤٨ هـ (١٥٨٨ - ١٦٤٨ م) :

قال العلامة الشوكاني في كتابه (البدر الطالع) : قرأ بشهاده على جماعة
من الشيوخ وأدرك حصّة نافعة من المعارف ونال من الأتراك ما لم ينله أحد ،
أوقع بهم وقائع متعددة حتى استأصلهم وأخرجهم من الديار اليمنية بعد أن حارب
جماعة من كبارهم كحيدر باشا وقانصوه باشا ، وأخذ ما بأيديهم من مدن اليمن ،
ونوقاته وملاحمه لا يتسع لها هذا المختصر . . وأسرى أيام والده وحبس
بصنعاء وبقى أياماً طائلة ، ثم خرج خفية . . . وفيه من الشجاعة والإقدام في
المعارك ما يبهر العقول ، فإنه وحده كان يقوم مقام الجيش ، وقد أحاط به مرة في
قاع صنعاء أيام محاصرته لها جماعة من فرسان الأتراك المشهورين وهم عدد
واسع يزيد خيلهم على الآلف فضلاً عن سائر الجيش ، ولم يكن عنده إذ ذاك
إلا أخوه العلامة الحسين - الآتي ذكره - ونفر يسير ، فدار القتال عليه وعلى أخيه
وما زال يماولهم طمناً وضرباً ويحندل شجعانهم حتى خرج من بينهم سالماً

هو ومن معه من النفر اليسير ، وكم أعدد من إقدامات هذا السيد الذي تقصر الأقلام عن حصر بعض مناقبه ، وهو نظير المطهر بن شرف الدين أو أرفع درجة منه في الشجاعة والرئاسة وحسن التدبير ، وقد بلغت جيوشه في بعض المواطن نحو ثمانين ألفاً ، وله في الكرم يد طولى .. ثم بعد أن أجلى الأتراك من أرض اليمن جميعها اختط حصن (الدامغ) بـ (ضوران) سنة ١٠٤٠ هـ ، فعمره عمارةً بليغة وأجرى فيه الأنهار وغرس في جوانبه الأشجار .. والحاصل أنه من أعظم سلاطين الجهاد وأساطين مصالح العباد توفي بمدينة (الحصين) التي عمرها تحت حصن (الدامغ) المشار إليه ومما قيل في رثائه :

أَدْرَى الَّذِي يَنْعَى إِلَيْنَا مَنْ نَعَى ؟ لو كان يدرى ما أشاد وأسمعا
أتراه يدرى أنه ينعى إلى كل الأنام الدين والدنيا معا
وحياتهم ومعاشهم ورياشهم ونعيمهم هذى الخصال الأربعا^(١)

الحسن بن محمد العنسى (النحوى) ت ٧٩١ هـ (١٣٩١ م)

قال أبو الرجال في كتابه (مطلع البدور) : « هو شيخ الزيدية وعالمهم ومفتى الطوائف وحاكمهم ، شيخ شيوخ الاسلام ، مفتى فرق الأنام .. من طبق فضله الآفاق ، وانتشر علمه كالشمس في الإشراف ، ومضت أحكامه في مكة ومصر والعراق ، قرأ على العلامة يحيى بن الحسن البحيح والامام يحيى بن حمزة . من أهم مؤلفاته (التذكرة الفاخرة في فقه العترة الطاهرة) و (التيسير في التفسير) وتعليق على (اللمع) في الفقه عنوانه : (منتهى الغايات) وآخر يسمى (الروضة) ، و (منتهى الآمال في مشكلة الأقوال) . تولى القضاء بصنعاء وبها توفي ودفن في الساحة التي بين (باب اليمن) و (السعدى) .

الحسن بن محمد بن علي الميصبي ت : ٩٥٠ هـ (١٥٤٣ م) :

تلميذ الامام شرف الدين في كل معارفه ، كان عليه اعتماده في قضاء حاجات الفقراء والمعوزين . له شرح على (الأثمار) للامام شرف الدين ، وقد مات مرافقاً له بظفير حجه .

الحسن بن محمد بن الحسن الرصاص ت : ٥٨١ هـ (١١٨٦ م) :

تلميذ القاضي جعفر بن أحمد بن عبد السلام وشيخ الامام المنصور بالله عبد الله بن حمزة . أتى عليه صاحب الطبقات وعلى علمه وذكائه ومؤازرته للامام عبد الله بن حمزة فقال إليه انتهت رئاسة أصحاب القاضي جعفر ابن أحمد ، وكان في فن علم الكلام شمساً مشرقة على الأنام وخبيراً من أحبار الاسلام مدحه المنصور عبد الله بقوله :

بحر فلا الأفلاك تقطعه كلا ولا الماهرون إن مهروا
حل الذي يسهر الكهول له وهو قتي ما نلده شعر

توفي بقرية سناع بضاحية صنعاء الجنوبية ودفن بجوار القاضي جعفر .

الحسن بن نصر الأهنومي ت : ٧٥٣ هـ (١٣٥٣ م) .

أحد أعيان المائة الثامنة ، له مؤلف في النحو يسمى (اللمع) وآخر في الفقه سماه (الملتع في كشف غوامض اللمع) ، توفي بمحوت .

الحسين بن أحمد الحيمي (السياغي) ١١٨٠ - ١٢٢١ هـ (١٧٦٦ - ١٨٠٦ م) :

زميل الإمام الشوكاني ، مؤلف (الروض النضير شرح المجموع الكبير) السالف الذكر وله حاشية نفيسة على شرح الجلال لأدب البحث . له شعر جيد ، فنه :

تأملت في أهل القريض وما جرى عليه الأولى سنوا لنا السنن الحسنى
فلم أر إلا ناقلاً لفظ غيره بلا حشمة أو من يغير على المعنى

ومن شعره وفيه جناس تركيب :

تعرض لى غزال فيه وشم ونحن بسفح وادى الرقمتين
فقلت - وضرتاه لديه - ماذا ؟ فقال هو الوشام برقم تين
الحسين بن القاسم العياني - الإمام المهدي : ٣٧٦ - ٤٠٤ هـ (٩٨٧ - ١١٣ م)
قال السيد محمد زباره في كتابه أئمة اليمين : هو العالم الذى لا يجارى فى
مظهار ، والمجتهد الذى لا يشق له غبار ، له الأقوال الصاعدة والتصانيف العديدة
النافعة منها : (منهج الحكمة) ، (المعجز) فى أصول الدين ، كتاب (الإرادة) ،
(الصفات) ، (معرفة الصانع) ، (تفسير غريب القرآن) وقيل أن مؤلفاته
ورسائله بلغت ٧٣ مصنفاً .

تولى الإمامة بعد وفاة أبيه المنصور بالله القاسم المشهور بالعيانى (الآتى
ترجمته) . تحارب مع الإمام محمد بن القاسم بن الحسين الزيدى فى صنعاء
سنة ٤٠٣ هـ فى معركة مشهورة أسفرت عن قتل الزيدى وقد دفن فى مكان يدعى
(نجد عصفري) بضواحي صنعاء الغربية مما يلى (فج عطان) .

قال زباره : « وفى سنة ٤٠٤ هـ خرج أحمد بن قيس بن الضحاك عن طاعته
وتالبت معه قبائل همدان فى مائة فارس فلقبهم بجيش عظيم (فى ذيين) ودارت
حرب إنهمز بعدها المهدي إلى الجوف ، ثم كر راجعاً إلى (ريدة) فقصدته
همدان بمجموعها ، وحصلت بينهم وبينه حروب شديدة فرق فيها صفوفهم وحمل
عليهم المرات العديدة حملات الباز الأشهب ووثب على جماعة منهم وثبات
الأسد المفضب ، وفى آخر الأمر تكاثرت عليه الرجال وجدوا فى القتال فأنجلت
المعركة عن قتله بقرية (عرار) من وادى البون ، وحكى مسلم اللعجبى عنه وعن
والده القاسم العياني ما يوم مخالفتها للمذهب الزيدى وترجيح أشياء من مذهب
المبيدين وذكر أن الحسين ادعى أنه ينزل عليه الوحي ، إلا أن السيد المجتهد

أحمد الشرفي في شرحه على اليسامة كذب اللججى ، وقال إن ذلك مجرد بهت وحقد واستدل على ذلك بما نحويه مؤلفاتهما من علوم وحكمة .

الحسين بن الإمام القاسم بن محمد : ٩٩٩ - ١٠٥٠ هـ (١٥٩١ - ١٦٤٠ م)
ولد بشهارة وبها عكف على تلقى العلوم والفنون عن أكابر علماء عصره .
حتى صار إماماً في الأصول والفروع والبيان والنحو والمنطق والحديث والتفسير
وألف (الغاية) وشرحها الكتاب المشهور . السالف الذكر (١).

الحسين بن محمد بن بدر الدين ت : ٦٦٣ هـ (١٢٦٥ م) .

ينسب إلى يحيى بن يحيى من سلالة الإمام الهادي . علامة الفقه والحديث .
ولد بهجرة رغافة وبهانشأ ودرس العلم . يروى بطريق الاجازة والسماع والمناولة
عشرات من أمهات العلوم الاسلامية ، أشياخه وتلاميذه من أئمة علماء اليمن .
ترجم له مؤلف الطبقات ترجمة مطولة .

الحسين بن بدر الدين بن محمد ٥٨٢ - ٦٦٢ هـ (١١٨٤ - ١٢٦٣ م) .

من سلالة يحيى بن يحيى المتصلة بالهادي . نشأ بهجرة رغافة وبها درس
ووضع مؤلفاته التي أصبحت ذات شهرة واسعة منها : (شفاء الأوام في أحاديث
الأحكام) وقد سبق الكلام عنه في مصادر الحديث وعلومه عند الزيدية ، (المدخل)
(الذريعة) ، (التقرير) في ستة مجلدات وكلها في (الفقه) ، (غرة الأفكار في
حرب البغاة الكفار) ، (ينابيع النصيحة) في أصول الفقه وهو من أجود ما ألف
في هذا الفن ، (النظام) . أما رسائله وفتاويه فهي كثيرة ، توفي برغافة .

الحسين بن محمد اللاعي (المغربى) : ١٠٤٨ - ١١٤٠ هـ (١٦٢٨ - ١٧٢٨ م)

قاضي صنعاء وعالمها ومحدثها . من مؤلفاته (البدر التمام شرح بلوغ المرام في
أحاديث الأحكام) ، وقد اختصره السيد محمد بن اسماعيل الأمير في الكتاب

(١) أنظر صحيفة (١٦٧) قبل هذا .

المعروف بـ (سُبُل السلام) المطبوع سنة ١٣٤٧ هـ ، وله رسالة في حديث «أخرجوا اليهود من جزيرة العرب» رجع فيها أنه إنما يجب إخراجهم من الحجاز فقط ، محتجاً بحديث آخر وهو «أخرجوا اليهود من الحجاز» (١) ، ولأخيه الحسن حاشية على (شرح العقائد) للإمام المهدي أحمد بن يحيى .

الحسين بن ناصر المهملأ : ت ١١١١ هـ (١٧٠٠ م)

علامة الشرف (بلواء حجة) . حفيد القاضي الشهير عبد الحفيظ المهملأ . سكن قرية (الشجعة) غربي مدينة المعاشة بالشرف مسكن آباءه وأجداده . إشتهر بكتابه (المواهب القدسية شرح البوسية) في مذاهب علماء الإسلام ، وكانت أبياتها تزيد على أربعين ألف بيت ، ثم اختصرها في عشرة آلاف بيت ثم شرحها شرحاً رائعاً . مات بالشجعة شهيداً حيث أمر بقتله الساحر المحطوري (٢) . و (البوسية) منظومة في الفقه على غرار الشاطبية وواضعها أحد أعلام الزيدية (البوسي) نسبة إلى بيت بوس وهي قرية جنوبي غربي صنعاء مسافة ٧ كم .

حميدان بن يحيى بن حميدان :

صاحب (المجموع) المعروف عند الفقهاء بـ (مجموع ابن حميدان) ، جمع فيه أقوال الزيدية وتفاصيل مذهبهم ، وعليه كان جلّ اعتماد المتأخريين منهم .. توفي بسودة شطب (بالأهـنوم) .

حميد أحمد الشهيد المحلّي : ٥٨٢ - ٦٥٢ هـ (١١٨٤ - ١٢٥٤ م) .

(١) قلت : وهذا للترجيح معرض للمناقشة من وجوه لا تخفى على محقق علم الأصول وما يتعلق بالحاس والعام والناسخ والمنسوخ .

(٢) وقعت فتنة الساحر المحطوري سنة ١١١١ هـ وعمت كثيراً من أنحاء اليمن ، واستجاب لها كثير من الناس ، وقد جاء ذكر تفاسيلها في كتاب (فتحات العنبر) ويظهر أن السيد المحطوري كان أحد الثوار من أجل الزعامة وكان له ملصقة في السعرة فتأخذه فريسة لقلب الناس حوله ، وارتكب في حركته تلك أنواعاً من الفظائع ، وقد أخذ فتنته هذه الإمام المهدي صاحب المواهب (١٦٨٧ - ١٧١٨ م)

من قبيلة همدان . درس على الإمام المنصور بالله عبد الله بن حمزه والشيخ أحمد الرصاص هو مؤلف كتاب : (الحقائق الوردية في مناقب وتراجم الأئمة الزيدية) في مجلدين ، يوجد بمكتبة المتحف البريطاني كما سيأتي ، وله (معاصر الأزهاري في مناقب إمام الأئمة الأبرار علي بن أبي طالب) . ومن مؤلفاته في أصول الدين : (النصيحة) ، (عقيدة الآل) ، (الوسيط) ، (الحسام) وكتاب في الرد على الباطنية ، وغير ذلك من الرسائل .

مات شهيداً بنقل الحصباء حيث اغتاله غلام تركي من مماليك الأمير محمد بن حسن بن رسول .

السيدة دهماء بنت يحيى بن المرتضى : ت ٨٢٧ هـ (١٤٣٤ م)

أخت الإمام المهدي . قال الشوكاني : كانت عالمة فاضلة ، أخذت العلم عن أخيها ، حيث قرأت عليه هي والإمام المطهر بن محمد . لها مصنفات منها شرح الأزهاري في أربعة مجلدات ، وشرح لمنظومة الكوفي في الفقه والفرائض ، وشرح المختصر المنتهى . عكفت على التأليف والتدريس بمدينة (ثلاث) حتى ماتت وقد تزوجت بالسيد محمد بن أبي الفضائل وأولادها ولد أسى إدريس . من شعرها في مدح كتاب أخيها (الأزهاري) :

يا كتاباً فيه شفاء النفوس أنتجته أفكار من في الحبوس
أنت للعالم في الحقيقة نور وضياء وبهجة كالشموس

زيد بن محمد بن الحسن بن القاسم ١٠٧٥ - ١١٢٣ هـ (١٦٦٤ - ١٧١٣ م)

شيخ مشايخ صنعاء في عصره . مؤلف (المجاز) شرح الأيجاز للشيخ لطف الله الغياث في المعاني والبيان وهو كتاب مشهور في هذا الفن ، وله (النبراس في الرد على اعتراض الكردى على (الأساس) للإمام القاسم بن محمد .

بجوار قبر الامام شرف الدين بظفير حجه . رثاه السيد الأديب عبد الله بن
على الوزير بأبيات منها :

هاهنا علامة الدنيا فزُرْ قبره تحظى بأنوار وتسعد
هو سعد الدين في تحقيقه وهو عند الله في التحقيق أسعد
لقى الله فأرخ (حلّ في جنة الفردوس زيد بن محمد)

٢ ٢ ١ ١

صالح بن مهدي القبلي : ١٠٤٧ - ١١٠٨ هـ (١٦٣٧ - ١٧٢٨ م)

نسبة إلى قرية (المَقْبَل) من بلاد كوكبان . تتلمذ للسيد العلامة محمد بن
إبراهيم بن الفضل بن شرف الدين ، وبه تخرج وانتفع وأصبح أحد الأئمة
المجتهدين في اليمن . تناظر مع علماء صنعاء مناظرة أوجبت المناظرة بينه
وبينهم ، فهاجر إلى مكة واستقر بها حتى توفي . من مؤلفاته الشهيرة في
كلٍّ من اليمن والحجاز : (العلم الشامخ في إثبات الحق على الآباء والمشايع)
وقد انتقد فيه بعض الفرق الإسلامية ، (حاشية المنار على البحر الزخار)
للإمام المهدي أحمد بن يحيى ، (الأبحاث المسددة في فنون متعددة) ، وهو مفيد
للغاية . وقد اعترض على أبحاثه في العلم الشامخ بعض علماء مكة ، ونسبوه إلى
الزندقة بسبب عدم التقليد ثم الاعتراض على أسلافهم ، ورفعوا أمره إلى سلطان
الأتراك ، فأرسل بعض علمائه لمناظرته فلم ير منه إلا الجليل ، وقد أخذ عنه أهل
داغستان ونقلوا مؤلفاته ... إلى آخر ما ذكره الشوكاني في (البدر الطالع) .

صلاح بن أحمد بن المهدي : ١٠١٩ - ١٠٤٨ هـ (١٦١٠ - ١٦٣٨ م)

أحد المجتهدين والتبجحين في كل المعارف الإسلامية . ناصر المؤيد بن
القاسم قولاً وفعلاً . كان أحد قواد جيشه ضد الغزاة الأتراك ، وقد اشترك في
حصارهم بصنعاء نحو أربع سنوات . من مؤلفاته : شرح على (الهداية) في الفقه

وآخر على (الفصول الوثلوية) في أصول الفقه وكلاهما للسيد صارم الدين بن الوزير . وله مختصر لشرح العيني في شواهد التلخيص ، وشرح لشواهد النحو و (القنطرة) في أصول الفقه ، وله ديوان شعر رائع زاحم به الصنف الحلّي . من تلامذته السيد صارم الدين بن الوزير المذكور وصاحب (البسامة) في التاريخ . قال مؤلف طبقات الزيدية : « كان السيد صلاح يقول : كنت أظن أن مذهبنا لم يهتم به أهله بحراسته بالأسانيد الحديثة ، فتحققت وفتشت الكتب ، فوجدت الأمر بخلاف ذلك ، ولقد كنت استضعفت حديثاً من أحاديث أهل المذهب ، ثم بحثت فوجدته من خمسة عشر طريقاً كلها صالحة ثابتة على شرط أهل الحديث ، ثم ساق بعد ذلك كلاماً مطولاً أثنى فيه على علمه وأدبه (١) . توفي بقلعة (غمار) من جبل رازح .

عبد الله بن أبي القاسم (ابن مفتاح) : ت - ٨٧٠ هـ (١٤٦٦ م)
صاحب (شرح الأزهار) إنترعه من الفيث المدار شرح الأزهار .
وكلاهما للامام المهدي أحمد بن يحيى . كان من رجال التحقيق في الفقه ، وله تعليق صغير على (التذكرة) .

سكن قرية (غضران) بينى حشيش ١٦ ك م شمالي صنعاء وبني فيها مسجداً .
توفي بالسر من بني حشيش أيضاً .

عبد الله بن محمد العبسي (النجری) : ت - ٨٧٧ هـ (١٤٧٣ م) :
عالم رحالة كبير . رحل إلى مصر لطلب العلم . كان مبرزاً في كثير من العلوم .
من مؤلفاته : كتاب في النحو وآخر في المنطق ، وشرح على (آيات الأحكام الخمسة) ، و (المرقاة) في علم الكلام ، وشرح في مقدمة (التسهيل) لابن مالك ،

(١) طالع انموذجاً من إنتاجه الأدبي في الجزء الخامس من هذا الكتاب : (الأدب البني) .

(المعيار) ولا يوجد له نظير في كتب الدين . توفي بقرية القابل غربى صنعاء
مسافة ١٢ كم .

عبد الله بن الإمام شرف الدين ت : - ٥٧٣ هـ (١٥٦٦ م)
كان محققاً في جميع العلوم وشتى الفنون . وقد تضلّع في الشعر والأدب ،
وسنورد صوراً منه في الجزء الخامس . توفي بمدينة ثلاثي تبعد حوالي ٤٥ كم
غربى صنعاء .

عبد الله بن الحسن بن عطية : ت - ٨٨٥ هـ (١٤٧٤ م)
أحد العلماء الكبار . كان يعرف بسلطان العلماء وإمام الأصول والفروع .
من تلاميذه : النجى السالف الذكر والمادى بن إبراهيم الوزير وغيرهما من
أعلام اليمن ، وهو أحد مسندى مذهب الزيدية إلى الإمام زيد . من مؤلفاته
في الأصول : شرح على الجوهرة للإمام عبد الله بن حمزة ، وشرح على الأصول
الخمس ، وكتاب شريدة القناص وفي الفروع : الديباج النضير ، مع عدة مسائل
ورسائل . وقد تولى القضاء بصعدة وبها مات .

عبد الله بن حمزة - الإمام الشهير ٥٦١ - ٦١٤ هـ (١١٦٦ - ١٢١٧ م)
ينتهي نسبه إلى عبد الله بن الحسين بن القاسم الرضى قام بالإمامة سنة ٥٣٣ هـ
وكان من أكابر المجتهدين من أئمة اليمن والمكرسين جهودهم في طلب
العلم ونشره والجهاد في سبيل نصرة الدين وإعزاز الإسلام . من مؤلفاته الشهيرة
كتابه (الشافى) أورد في مقدمته الطرق والمسندات التي أخذ عنها
كتب الصحاح ومنها البخارى ومسلم ومجموع الإمام زيد . كان يحفظ من
الأحاديث المسندة إلى رسول الله (ص) نحو خمسة آلاف حديث ، وبلغت
مسموعاته قبيل وفاته إلى خمسين ألفاً . له تلامذة كثيرون لا يتسع المجال
لذكرهم هنا . كان كثير الشعر وافر الأدب كثير الاحتجاج على غريب

الكتاب والسنة ، عالماً بأشعار العرب حتى قيل أن محفوظه يزيد على المائة ألف بيت . شرع في تفسير القرآن فلم يفرغ من سورة البقرة إلا في مجلد ضخيم وتوفى دون إتمامه وله مؤلفات أخرى عديدة وأشهرها : (الشافي) في أربعة مجلدات في علم الكلام ، ويتضمن الرد على صاحب الرسالة الخارقة وهو الفقيه ابن أبي القبائل صاحب بلاد جبلة بلواء إب ، (المذهب) ، (زيادة الأدلة العقلية) ، (صفوة الاختيارات) ، (حديقة الحكمة النبوية في شرح الأربعين الحديث السليقية) ، (الجوهرة الشفافة) في أصول الدين ، وتشتمل على نيف وأربعين رداً على أشعري متفلسف (الرسالة الناصحة بالأدلة الواضحة) في مجلدين أحدهما في التوحيد والعدل والوعد والوعيد ، وثانيهما في فضائل العترة النبوية ، (الدرة الثمينة) ، (الأجوبة الكافية) وكتاب (الفتاوى المنصورية) وغير ذلك ، وله ديوان شعر ضخم في غاية من الجودة ومنتهى البلاغة . من ذلك قوله بعد قتل الأيوبيين لأخيه إبراهيم في المعركة ، وقد روى ذلك المؤرخ الخزرجي في العقود اللوآوية :

روى عن الدهر بأحداثه وليس مثلي من شباهها يراع
يروم إنزالى على حكمه وإنما يفعل ذاك المراع
فصد عنا والتمس غيرنا وخص بالرعب قلوب الرعاع

ومن قصيدة وجهها إلى خليفة بغداد الناصر أحمد بن المستنصر العباسي وهي من قصائده التي تفيض بالثورة ضد الظالمين وتطفع بالحماس من أجل نصرة الحق والدين :

يا أهل بغداد إن الله سائلكم عن ملة الدين إذ غيرتموها فيها
أتم عيون بني الأيام قاطبةً في الثائبات ولكن القذا فيها
قد اشتعلتم على عمياء مظلمةٍ لا يهتدى بنجوم الحق هاديها

إن الخلافة أمر هائل خطر صعب مسالكها وعمر مراقبها
لو كان ما أنتمو فيه على سنن قام المريض إلى المرضى يداويها
إن الخليفة من يهدي بسنته حتى تضيء به الظلماء لساريها
ويقتفى سنة المختار معتمدا حتى يضم إلى الأدنى قواصمها
ولا يميل إلى هو ولا لعب إلا بسم العوالي في مجاريها
يجرى الشريعة مجراها الذي وضعت عليه حتى يحل الدار بانيتها
خليفة الله ترضى الله سيرته وتطهر الأرض طراً من مخازيها

ومنها :

لا نعرف الخمر إلا حين نهرقها ولا الفواحش إلا حين تنفيها
نحى عن الدين بالجرد العتاق وبالبيض الرقاق رؤوس الضد نشفيها
وكم فتى يلتقى الأبطال مبتسما منا ويطعننا بشزراً ويرديها
أنا ابن أحمد إن فتشت عن نسي القائد الخيل منكوباً حواقيها
المانع النفس ما تهواه من عرض عمداً لتسمو وتعلو عن مساميها
وغارة مثل لمع البرق مشعلةً كفى الذوائب منها لا تواليا
وهزيمة مثل قصف الرعد مجحفةً ظلت سيوف بني المختار تحميها
وسائل عن فنون العلم ملتهف هي عليه بماء العلم هاميتها

ومنها :

إن الامام الذي يبدو لطالبه كالشمس لا يستطيع الفيم يخفيها
إذا دجت ظلمات الخطب قام لها مشمراً فتجلى أو يجليها
ضخم الدسعية محمود الشريعة لا يرضى لنحلته كبيراً يدانيها
وله غرر من الشعر والنثر سنورها ضمن كلامنا عن أدباء اليمن في
الجزء الخامس إنشاء الله .

ولهذا الامام العظيم سيرة خاصة جمعها الشيخ علي بن نشوان بن سعيد الحميري وغيره في أجزاء كثيرة ، ثم اختصرها الشيخ أبو فراس دعم الصنعاني في ستة أجزاء وعرفت بسيرته الصغرى . وقد عقد له المؤلف زيارة فصلاً مطولاً في كتابه (أئمة اليمن) يتكون من ثمانى عشرة ورقة من القطع المتوسط ، أورد فيها نبذاً من علومه وآدابه وسيرته وجهاده .

وقد تحارب هذا الإمام طويلاً مع السلطان طغتكين بن أيوب وولده المعز إسماعيل وقوادهما من الأكراد، وكان من أنصاره: علي بن حاتم الياضى الهمداني والأمير العفيف محمد بن الفضل بن الحجاج والأمير مجد الدين يحيى بن بدر الدين، وكانت المعارك سجالاتاً ، إلا أن الإمام تمكن من افتتاح صنعاء مرتين ، أولاهما سنة ٥٩٤ بعد أن دخل في طاعته الأمير جكر بن محمد الكردي أحد قواد المعز ، وثانيهما في سنة ٦١١ بعد أن ضعفت شوكة الأيوبيين. توفي بحصن كوكبان ثم نقل جثمانه إلى حصن (ظفار داوود) شمالى مدينة حوث .

رسالة ابن النساخ إلى الخليفة العباسي :

وقبل أن نهى حديثنا عن هذا الإمام يجدر بنا أن نشير إلى رسالة تناقلتها الألسن وتداولتها كتب التاريخ لما كان لها من الأهمية في اليمن والعراق ، وكانها هو الفقيه المتكلم حسن بن محمد بن النساخ أحد أعيان المذهب المطرفي . والرسالة طويلة ومثيرة ويكفيها أن نورد هنا طرفاً منها مراعاة للاختصار:

« السلام عليك أيتها العالم المقدسة بالأكياس ، المطهرة من الأدناس ، المحلاة بأفضل لباس ، المتعجبة لخلفاء بني العباس . . . »

وبعد فلك تحضه على الاستعداد لإطفاء نار تأججت باليمن ، أذكى وقودها قائم من بني الحسن ، تمالأ أهل اليمن على نصرته وسارعوا إلى جماعته وجمعته ، وعقدوا له الألوية والبنود ، وأطاعوا أمره كطاعة أمر المعبود ، وحشدوا له

الرعية والجنود، ولقد قدر علينا واستظهر، فعند ذلك إصدع بما تؤمر، فقد أعذر
من أنذر... هي والله إحدى الكبر، التي لا تبقى ولا تذر، وأين منه المفر،
ولا ملجأ ولا وزر.

ويجري إليكم بالغاوير ضمراً دلاص الدروع السابري ثيابها
بييض مواض لا تقل غروبها وسم دقاق تطردن كعابها
وزرد حديد كالشرار سهامها وملحمة تحكي الجحيم التهابها
ويوم ترى أيام (صفين) دونها بمترك ما إن يطير عقابها
اللهم إلا أن تنهضوا إليه جيلاً بعد جيل، ورعيلاً في إثر رعييل، وتعدوا
للجلاد السواعد الشداد، والسيوف الحداد، فمسي أن تحمي بحماها بغداد،
وكوفان وخراسان، وتملك ما سواها من البلدان، هيئات من ذلك هيئات،
لإدراك مافات. ثم أتبع ذلك بقصيدة بليغة مما جاء فيها:

نيام يا بني العباس أنتم؟ وهذا ثوب إمرتكم تُردى
أراكم غافلين وسوف عنها يباعدكم بحد أي حد
ويرميكم ببغداد بجيش أجش معقباً برقاً برعد
ينادي يا لثارات (بفتح) و (باخمر) ووقعة (يوم مهدى)
ويدعو: أين إدريس ويحيى؟ وعبد الله ابن أبي جدي؟
أنسى قتلكم لهم جميعاً؟ معاذ الله لو أفردت وحدي

عبد الله بن زيد العنسي ت: ٥٩٣ هـ (١١٩٥ م)

أحد أعلام المذهب الزيدي. عاصر المهدي أحمد بن الحسين وكان أحد
أنصاره. مؤلفاته تربو على المائة منها: (الإرشاد) في الفقه، (الحجة البيضاء)
في أصول الدين، (التحريز) في أصول الفقه. توفي بكحلان تاج الدين.

عبد الله بن أحمد الشرفي (القرن الحادى عشر) :
نسبه إلى القاسم بن محمد . من مؤلفاته تفسير القرآن الموسوم بالمصابيح في
ستة مجلدات ، وكان من أكابر علماء القرن الحادى عشر الهجرى .

عبد الله بن حسين دلامه الذمارى ت : ١١٧٩ هـ (١٧٦٥ م)
أحد علماء دمار الأفاضل ، له : مختصر الجامع الصغير ، ومختصر الهدى
النبوى لابن القيم . كان له معرفة بعلم الكيمياء . مات بدمار .

عبد الله بن عامر بن على الحسنى : ت ١٠٦١ هـ (١٦٦٩ م)
ابن عم الإمام المنصور القاسم بن محمد . كان والياً على ذيبين ووادة .
له كتاب (التصريح بالمذهب الصحيح) إنزعه من المنتخب والأحكام للإمام
الهادى مع الموافقة بينهما ، وله أشعار كثيرة على منهج العرب الأولى . إستوطن
هجرة (الحموس) فى عذر ثم مات بحوث .

عبد الله بن عبد الله المهلاّت : ١٠٢٨ هـ (١٦١٩ م)
أحد أشياخ الإمام القاسم بن محمد وغيره من مجتهدى اليمن الذين أخذوا
عنه فى (الشجعة) بالشرف ثم فى (صنعاء) سنة ٩٩٥ هـ ، ثم فى الأهرج حيث سكنها لمدة
تسع سنوات وبها استفاد منه خلق كثير ، وقد عاد أخيراً إلى الشجعة موطنه الأصل
حيث استمر فى تدريس العلوم والردّ على علماء عصره فى كل فن ، وبها توفى .

عبد الله بن على الوزير : ١٠٧٤ - ١١٤٧ هـ (١٦٢٤ - ١٧١١ م)
المؤرخ الشاعر الأديب . من مؤلفاته : (طبق الحلوى وصحاف المنّ
والسلوى) سجل فيه الحوادث من سنة ١٠٤٦ إلى ١٠٩٠ هـ ، (أقراط الذهب
فى المفاخرة بين صنعاء وبئر العزب) ، وله شعر فى غاية الجودة . من ذلك قصيدته
التي سماها (أهرام مصر) قال فيها :

أنادم من دمع العيون حواريا فلا غرو إن نادمت منها سواقيا
وأشرب فى تلك الربوع مدامى وأطرب إن شاهدت تلك المغانيا

فلو ساجلت بحراً رويًا بمقتلى سعائب مزن لم يصرن قوافيا

عبد الله بن محي الدين العراسي : ١١٣٤ - ١١٨٧ هـ (١٧٢٢ - ١٧٧٣ م)
العلامة الحافظ . من مؤلفاته تخريج أحاديث كتاب (الثمرات) وأرجوزة
على (أنموذج اللبيب في خصائص الحبيب) للسيوطي تبلغ إلى ثمانمائة بيت سماها
(فتح الحبيب بنظم أنموذج اللبيب) وغير ذلك من المنظومات في التوحيد
وغيره . تولى نظارة أوقاف صنعاء وكان محمود السيرة . توفي بصنعاء .

عبد القادر بن أحمد شرف الدين : ١١٣٥ - ١٢٠٧ هـ (١٧٢٣ - ١٧٩٥ م)
من سلالة الإمام شرف الدين ، ولد بكوكان وبها نشأ وأخذ العلوم على
كثير من العلماء . ثم رحل إلى صنعاء وذمار وجميع المدن اليمنية . ترجم له
الشوكاني ترجمة مطولة في كتابه (البدر الطالع) . وقد رحل إلى مكة من أجل
طلب العلم . وله تلاميذ كثيرون منهم الشوكاني والمقبلي . كان مجتهداً متبحراً
في شتى العلوم . قال الشوكاني بعد أن سرد ترجمة المطولة : وبالجملة فلم تر
عيني مثله في كالاته ولم آخذ عن أحد يساويه في مجموع علومه ولم يكن
بالديار اليمنية في آخر مدته له نظير . وله رسائل ومباحث مجموعة في مجلد
والكثير منها لم يكن فيه . كان مقصوداً بالمشكلات في كل فن من جميع
الأقطار اليمنية ، ومن مؤلفاته : (نزهة الطرف شرح الجار والمجرور من الظرف)
للأخفش ، و (فلك القاموس) وحواش على (ضوء النهار) : توفي بصنعاء .

عبد الواسع بن محي الواسعي : ١٢٩٥ - ١٣٧٩ هـ (١٨٧٥ - ١٩٥٩ م)

أحد علماء اليمن المعاصرين ومشاهيرهم . إشتهر بكثرة مؤلفاته في فنون
متعددة من العلم ، وبكثرة رحلاته في الأقطار الإسلامية ولا سيما الديار المقدسة .
من أشهر مؤلفاته التي تبلغ : العشرين : (الدر الفريد الجامع لتفرقات الأسانيد)
وتاريخ اليمن المسمى (فرجة الهموم والحزن) و (كنز النقات في علم الأوقات)

وأكثر مؤلفاته مطبوعة حيث كان المترجم له يكثر من السفر إلى الخارج ليتولى الإشراف على طبعها بنفسه متعملاً في سبيل ذلك أنواعاً من المتاعب وفنوناً من المصاعب رحمه الله .

عبد القادر بن علي المحيرسي ت : ١٠٧٧هـ (١٦٦٦م)

مؤلف الحاشية على (ضوء النهار) للجلال والمعروفة بحاشية المحيرسي .
ناصر الأتراك ، واشترك في حملاتهم ضد الحيمة وكوكبان ، وقتل في أحد هذه المعارك .

عز الدين بن الحسن - الإمام الهادي : ٨٤٥ - ٩٠٠هـ (١٤٤٢ - ١٤٥٠م)

ولد بهجرة (فلة) شمال غربي صعدة ، ورحل إلى صعدة حيث قرأ على علي بن موسى الدواري ثم انتقل إلى تهامة قاصداً يحيى بن أبي بكر العامري لسماع الحديث . ألف وهو دون العشرين ، من مؤلفاته : شرح (البحر الزخار) للإمام المهدي أحمد بن يحيى بلغ فيه إلى كتاب الحج سلك فيه مسلكاً عجيباً ، يدل على الإنصاف والتبحر في العلم ، (المنهاج) في مجلدين ضخمين ، بويج بالأمامة سنة ٨٧٩هـ قال الشوكاني : إنه كان من أكابر الأئمة علماء وعملاً . مات بفلة .

علي بن الحسين بن يحيى بن يحيى : ت ٦٧٠هـ (١٢٧٢م)

أحد فطاحل العلم عاش بهجرة قطابر . مؤلف (اللع) في الفقه وكان من مصادر فقه الزيدية قبل ظهور (الأزهار) للإمام المهدي ، و (الدرر) في الفرائض وبقية كتبه معتمدة . وقد وضع كتابه (اللع) على كتب الزيدية المتقدمة كالمويد بالله صاحب التحرير ومجموع علي خليل وأبي مضر . وله كتاب (القمر) أربعة مجلدات ، و (الكواكب) مجلد ، و (هداية البرايا) في الفرائض ، و (الوصايا) وغيرها . توفي بقطابر .

على حميد — ت : ٥٦٣٥ (١٢٣٨ م)

الحافظ المشهور صاحب (شمس الأخبار) و (طبقات الراغبين) .
عاصر المنصور عبد الله بن حمزه وأهدى إليه أول نسخة من الطبقات فكانت
محل إعجابه وتقديره .

على بن يحيى بن الحسين بن راشد ت : ٥٧٠٢٠ (١٣٠٣ م)

كان حجة المذهب الزيدى ، من مؤلفاته : الزهرة على (اللع) المتقدم ذكره نفع فيه
الفروع دقيقتها والجليل وبين التأويل والتعليل وأتى في الفرق والجمع بين المسائل بما
لم يأت به غيره ولم يضع في كتبه إلا ما كان موافقاً لمذهب الهادى . توفى بصعده .

على بن يحيى بن محمد بن الحسن البناء ت : ٥٧١٠ (١٣١٠ م)

كان مبرزاً في علم العربية مناظراً في غيرها من العلوم ، عاصر المهدي محمد
ابن المطهر : ٦٩٧ — ٥٧٢٨ (١٢٩٨ — ١٣٢٧ م) من مؤلفاته : (النهج)
في التفسير .

القاسم بن علي العياني — الإمام المنصور ٣١٠ — ٥٢٩٣ (٩٠٤ — ١٣٠٠ م)

ينتمي إلى محمد بن القاسم الرسى . نسب إلى هجرة (عيان) جنوبي
صعدة المقبور بها . تعاصر مع الداعي يوسف وتنفى له عن الإمامة وناصره .
قام بالإمامة سنة ٣٨٨ وامتد نفوذه إلى صنعاء وذمار حيث عين عليهما عاملاً
الشریف القاسم بن الحسين الزيدى سنة ٣٨٩ . بايعه الأمير أسعد بن عبد الله
ابن قحطان الحوالى وخطب له بكحلان تاج الدين ، وأرسل إليه بمال جزيل
وخيل . وقد تحارب الإمام مع أهل نجران عدة مرات لما كانوا يخرجون عن
طاعته ، كما تحارب عامله الزيدى مع ابن أبي الفتوح صاحب آنس ، إلا أن
الزيدى تمكن من إخضاعه والاستيلاء على حصن أشيخ ، وقد خرج الزيدى

عن طاعته عدة مرات تخللها الصلح والمهادنة ، وفي سنة ٣٩٢ ترك الإمامة وأخذ إلى الطاعة في (عيان) ثم وافاه حمامه بعد عام .

القاسم بن أحمد حميد الحلي :

كان من أوعية العلم لاسيما الأصول وقد سمي (رازي الزيدية) من مؤلفاته :
(النور) على شرح الأصول الخمسة ، و (الجوهرة) في أصول الفقه ، وتعليق
سماء (الضامنة) لا أعرف موضوعه . له أشياخ وتلاميذ كثيرون . توفي بصنعاء .

القاسم بن محمد — الامام المنصور : ٩٦٧ — ١٠٢٩ هـ (١٥٦٠ — ١٦٢٠ م)

مؤسس الدولة القاسمية ، ينتهي نسبه إلى الناصر بن المهدي . ولد بالشاهل
من الشرف . من أشياخه القاضي محمد عبد الله راوع والمهدي بن أحمد الرجمي .
كل أشياخه ومنهم الحسن بن علي بن داود أخذوا عن طريق الامام شرف
الدين ، وكذلك إسنادهم ينتهي به ، وله مشايخ آخرون ، ومن تلامذته السيد
أحمد بن محمد الشرفي السالف الذكر والقاضي عبد الحفيظ المهلا علامة
الشرف . كرس جهوده مع أولاده في منازلة الأتراك ومطاردتهم وقد تم إجلالهم
من أرض اليمن في أيام ولده المؤيد . قام بالإمامة سنة ١٠٠٦ هـ في جبل (قمر)
من بلد أبي زيد بمحاشد ، ولم يزل يتردد بين حبور وعذر ، ثم بين شهارة والسودة
ثم انتقل إلى برط عندما قامت الأتراك بالحملة الكبرى عليه ، وفي هذه الأثناء
ألف كتابه (الأساس) وهو من أبلغ وأجود المؤلفات في علم الكلام . قال
في آخر مقدمته هذه الأبيات :

هذا (الأساس) كرامةً فتلقه يا صاحبي بكرامة الإنصاف

واحرز نفيساً من نفائس ثره جمعت بغوصٍ في خضم صافي

جمع المهيمن بيننا في دينه جمعاً يفي بتضامن وتصافي

وهو في مجلد ضخم كان مرجعنا الأول في أبحاثنا السابقة عن (علم الأصول

عند الزيدية) ، وله كتاب آخر يسمى (التحفة) في النحو ، ثم (الإرشاد) .
وله شعر جيد ، ومنه القصيدة المشهورة بـ (إستفتاح القُراج) . وقد عاد إلى
شهادة سنة ١٠١٥ هـ وبني بها جامعها المشهور ، كما بنى مسجداً آخراً في (المهجر) .
وبعد عودة الإمام القاسم إلى شهادة تدفقت قوات تركية كثيرة نحو شهادة
ووقعت عدة معاركها منها : معركة (غرب الله) ولا زال يضرب بها المثل حتى
اليوم لعنفها ، وقد هزم فيها الأتراك شر هزيمة ، فاضطروا بعدها إلى توقيع اتفاقية صلح
مع الإمام في صفر سنة ١٠٢٥ هـ . وبعدها استقر الإمام في شهادة حيث أخذ في نشر
العلم ووضع مؤلفاته الأخرى (كالاغتصام) في الفقه ، وقد بلغ فيه إلى الصيام ،
وهو مع (الأساس) من أهم مصادر الفقه والأصول حديثاً . كانت وفاته
بشهادة مركز القاسمين .

لطف بن أحمد جفاف — ١١٨٩ — ١٢٤٣ هـ (١٧٧٥ — ١٨٢٧ م)
أحد أعلام القرن الثالث عشر الهجري وأحد معتمدى التوكل أحمد
ابن المنصور (١٢٢٤ — ١٢٣١ هـ) أنفى الشوكاني في كتابه البدر الطالع على
علمه وأدبه وكاله في ترجمة مطولة ، ثم عاد فهاجمه في بقية المقال واتهمه بالوشاية
لدى التوكل حتى بمن له عليه جميل وإحسان — ولعل الشوكاني يصد بذلك نفسه —
ولعل هذا التحامل بما قد يحصل بين الأقران والمتنافسين على الجاه والسلطان .
ومن جواب للشوكاني على صاحب الترجمة يقول فيه :

مناقب لطف الله جلت فمن غدا يرددها جهلاً بها بطل الردُّ
فتى قدرقى في مدرج العزوارتدى بثوب الهدى وانتقاد طوعاً له المجد
وسؤدده في كل باب من العلى برغم أعاديه هو السؤدد العد
وله شرح نفيس على (منتقى الأخبار) إقتصر فيه بالكلام على مجرد
مدلول الحديث ، وهو نفس الكتاب الذى شرحه للشوكاني (بنيل الأوطار)

الطبع ، و (درر نهور الحور العين في سيرة المنصور على وأعلام دولته الميامين) و (العباب بتراجم الأصحاب) ، و (قوة العين بالرحلة إلى الحرمين) والتاريخ الجامع الذي تم به (أنباء الزمن في تاريخ اليمن) إلى خلافة المهدي عبد الله ، و (ديباج كسرى فيمن تيسر من الأدب اليسرى) وكتاب (فنون الجنون في جنون الفنون) ، وكان فصيح اللفظ بليغ النظم والنثر ، ينظم القصيدة الطويلة في أسرع وقت بلا تعب ، ويكتب النثر الحسن والسجع الفائق بلا ترو ولا تفكر وهو طويل النفس ممتع الحديث . . . إلى آخر ما ذكره الشوكاني . توفي بصنعاء .

لطف الله بن محمد الفياث : ت - ١٠٣٥ هـ (١٦١٤ م)

قال أبو الرجال : كان في العلم غاية لاندرك ، وقد استجمع العلوم الإسلامية الحكمة وحققها وعارض أهلها واستدرك ، ونقل أهل الأقاليم سعة أقواله . ومؤلفاته مراجع طلاب العلم في اليمن منها : (المناهل الصافية في شرح الكافية) في النحو والصرف صارت شروح الكافية بعدها كالمنسوخة ، وله شرح آخر على الكافية لم يكمله . و شرح مقدمة (الأساس) للامام القاسم ابن محمد ، وله في الطب ملكة عظيمة مع إجابات علمية ومسائل منقحة . توفي بظفير حجة .

محمد بن إبراهيم الوزير : ٦٧٥ - ٨٤٠ هـ (١٣٦٥ - ١٤٢٧ م)

يلتقى نسبه مع الإمام المهدي أحمد بن يحيى عند المرتضى بن الفضل . هو أحد أعلام اليمن المجتهدين المبرزين في كل العلوم .

قال في الطبقات : « كان سباق غايات وصاحب آيات ، بلغ من العلوم الأقصى واقتناها بالنواصي ، له في علوم الاجتهاد الحل الأعلى والقدح المعلي ، أجمع مؤرخوا اليمن وعلمائوها على صحة اجتهاده ووزارة علمه . وله مؤلفات

عظيمة لا تزال لها شهرتها حتى اليوم أهمها : (العواصم والقواصم في الذب عن سنة أبي القاسم) جمع فيه الكثير من العلوم العقلية والنقلية ، وقد اختصره في كتاب الروض الباسم المطبوع بمصر ، قال الشوكاني : لو وقف عليه السخاوي لرأى ما يملأ عينيه وقلبه ولطال عنان قلمه في ترجمته ، ومن مؤلفاته أيضا : (ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان) قال الشوكاني : هو في غاية الإفادة والإجادة على أسلوب مخترع لا يقدر على مثله الا مثله ، و (إنباز الحق على الخلق في رد الخلافات إلى المذهب الحق) وقد سبق الإشارة إليه ، و (نصر الأعيان على شر العميان) رد به على أبي العلاء المعري و (البرهان القاطع في معرفة الصانع) و (تنقيح الأنظار) في علوم الحديث ، وقد طبع مع شرحه (توضيح الأفكار) للسيد محمد بن اسمعيل الأمير سنة ١٢٤٦ هـ وغير ذلك من المؤلفات القيمة . وله ديوان شعر أغلبه في التوسلات والردود العلمية على من امتحن به من أهل عصره ، وله رحلات في أنحاء اليمن والحجاز ، وقد اشتغل أخيراً بالذكر والعبادات وملازمة الخلوات في الأماكن الخاليات كمسجد وهب بن منبه ومسجد الأخضر ينقطع فيها إلى الله تعالى أياماً وشهوراً ، مكثياً بشظف العيش ولبس الحرقة . توفي بصنعاء وقبر بمسجد وهب بن منبه ، ومن شعره :

العلم ميراث النبي كذا أتى في النص والعلماء هم ورثته
فإذا أردت حقيقةً تدرى بها ورثته وعرفت ما ميراثه
ما ورث المختار غير حديثه فينا وذلك متاعه وأثاته

محمد بن ابراهيم شرف الدين : ت ١٠٨٥ هـ (١٦٧٤ م)

قال أبو الرجال في ترجمته : هو بحر العلم الدافق وبدره الذي أضاء المغارب والمشارك ، إمام المعقولات والمنقولات . . . له الكثير من المسائل والأجوبة

العلمية وله شعر عجيب . نَظَمَ (الورقات) للجويني وله (السيرة الذهبية)
سيرة جده الإمام شرف الدين . توفي بشبام .

محمد بن يحيى بن أحمد بن مظفر : ٩٢٥ هـ (١٥١٩ م)

قال أبو الرجال : رحل إليه العلماء وسمعوا عنه وانتفعوا به ، وهو أحد
حفاظ الفقه . من مؤلفاته (البستان) شرح البيان لجده يحيى بن أحمد بن مظفر
و (الترجان) و (التبيان في تهذيب معاني التذكرة والبيان) وكلها في الفقه .
توفي بالسر .

محمد بن حمزه بن المظفر : (توفي في أوائل القرن التاسع الهجري)

إمام المفسرين والحفاظ . من مؤلفاته : (البرهان) إحتوى على عشرين
علماً منها : أصول الدين والفقه والفرائض والتفسير والحديث واللغة والتصريف
والمعاني والبيان والبدیع ، و (سيرة النبي ص) ، وله (المنهاج) وشرح (الظاهرية)
وشرح (السليقية) . توفي بصعدة .

محمد بن صالح السماوي (حريوة) ت : ١٢٤١ هـ (١٨٢٥ م)

من أهم رجال القرن الثالث عشر . ترجم له السيد محمد زبارة ترجمة
مطولة في كتابه (نيل الوطر) . قام بشرح التجريد للطوسي . كما شرع في
شرح الشافيه ، واختصار طبقات الزيدية ، من أحسن مؤلفاته (الفطلمعظم التيار
في الرد على كتاب السيل الجرار) للقاضي محمد بن علي الشوكاني في مجلدين .
أثنى على هذا الكتاب كثيرون ومنهم مؤلف الجامع الوجيز القاضي العلامة
أحمد بن عبد الله الجنداري ، وقد خطأ الشوكاني في انتقاده للأزهار للامام
المهدي ووصفه بالجهل . ضربت عنقه بالحديدة بأمر المهدي عبد الله عن وشاية
قيلت فيه .

محمد بن عبد الله بن أبي الغيث الرقيمي ت : ٧٣٠ هـ (١٣٣٠ م)
من مؤلفاته (تنبيه الراغبين) و (التحفة) في الأخبار النبوية وكتاب
الأدلة من الكتاب والسنة وغيرها . وكان يعتبر من الزهاد الذين كرسوا
حياتهم في العبادة والإفادة . توفي بصنعاء .

محمد بن علي الشوكاني : ١١٧٣ - ١٢٥٠ هـ (١٧٦٠ - ١٨٣٤ م)
صاحب كتاب (البدر الطالع) أحد مصادر هذه التراجم ، كان مبرزاً
في العلوم وبالأخص الفقه ، وقد وجه بآدم الأمر اهتمامه في دراسة (الأزهار)
وشرحه للإمام المهدي أحمد بن يحيى ، وكتب عليه حاشية بعد ذلك سماها
(السيل الجرار المتدفق على الأزهار) وله فيها آراء تخالف قول الإمام المهدي ،
وبعضها وجيهة وقيمة لو خلى بعضها من التحامل والتهجم المنافيين لآداب النقد
العلمي ، وقد ردّ عليه ابن حريوة ردوداً صريحة في كتاب (الفطيم التيار) .
إنّ نقد اعتراضاته وشنع عليه تشنيعاً شديداً ، وله العديد من الرسائل والأجوبة
تشمّل معظمها على مسائل في الفقه ، ومن كتبه (فتح القدير) في التفسير
و (نيل الأوطار) شرح منتقى الأخبار لابن تيمية و (إرشاد الفحول إلى علم
الأصول) و (تحفة الذاكرين شرح عدة الحصن الحصين) و (الفوائد المجموعة في
الأحاديث الموضوعة) وغير ذلك .

يتضمن كتابه (البدر الطالع) بحاسن من بعد القرن السابع) الكثير من الشعر
والأدب الذي قاله في عدة مناسبات تتعلق بالرد على سائليه من علماء عصره .
وقد عاصر أربعة من أئمة اليمن من آل القاسم ، وهم : المهدي عباس وابنه
للنصور علي وابنه المتوكل أحمد وابنه المهدي عبد الله ، وفتح لهم تراجم مطولة
في كتابه المشار إليه ، أشاد فيها بسيرهم ومناقبهم وعلومهم فليرجع إليه من
أراد الإستزادة .

ولى القضاء بصنعاء أيام المنصور على ومن جاء بعده واستمر به حتى
مات ، وقد جمعت رسائله في مجلد ضخم فيها الكثير من الشعر والأدب .
توفي بصنعاء

محمد بن المطهر بن يحيى — الإمام المهدي : ٦٦٥-٥٧٢٩ (١٢٦٢-١٣٢٨ م)
ينتهي نسبه إلى الهادي . كان أحد الأئمة المجتهدين . ولد بهجرة القرش تحت
جبل شهارة ، وأخذ العلم عن أبيه الإمام المتوكل المطهر بن يحيى الآتي ترجمته
وغيره من العلماء . بويج بالإمامة بعد والده المتوكل بمدينة حوث سنة ٧٠١ هـ ،
وكانت دولة آل الرسول في أيام الملك المؤيد مهيمنة على جميع أجزاء اليمن .
تقريباً ، فبدأ حركته بالاستيلاء على مدينة صنعاء بعد معركة دارت جنوبها في
(تلخيص) .

وفي سنة ٧٠٧ كانت دعوة المهدي قد انتشرت في كثير من المناطق
اليمنية ، واتصل به الأكراد الذين يرابطون في صنعاء سراً فاتجه إلى بني شهاب
واستقر في (قرن عنتر) واستولى على القرى المجاورة لصنعاء ، ولما علم المؤيد بعث
ولده المظفر من تعز على رأس جيش جرار ، فعاد الإمام إلى صنعاء ولم تمض بضعة
أشهر حتى أعاد الكرة وأصبح محاصراً لصنعاء وجعل مركزه (حدّة بني شهاب)
الأمر الذي اضطر المؤيد إلى الوصول بنفسه ومعه أكثر من ثلاثين ألف مقاتل
وقد دارت بينهما معارك مشهورة في جهات (صنعاء) و (حجة) و (المفتاح)
من بلاد الشرف وغيرها ، كانت بادية الأمر سجالاً ، إلا أنها استمرت
حتى سنة ٧١٨ هـ ، وبعدها كانت الغلبة للهدي ، حيث تم له الاستيلاء على
المناطق جميعها ماعدا صنعاء وفي سنة ٧٢٣ تم له فتحها ، ثم زحفه إلى (عدن)
ودخلها سنة ٧٢٦ بعد أحداث يطول شرحها .

وقد توفي المهدي بحصن (ذي مرمر) شمال شرقي صنعاء ، ونقل جثمانه

إلى الجامع الكبير بصنعاء حيث دفن بالموسجة وله مؤلفات كثيرة أهمها :
(النهاج الجلى) شرح مجموع الإمام زيد بن علي و (عقود العقيان في النسخ
والمسوخ من القرآن) و (السكواكب الدرية شرح الآيات البدرية) ،
و (البيضة) في الفرائض و (السراج الوهاج في حصر مسائل النهاج) ،
و (الجواب المنير على مسائل أهل الظفير) ، وله أخبار يطول شرحها في الزهد
والعبادة وتلاوة القرآن وفعل الخير والتقيد بنصوص القرآن والسنة النبوية
على صاحبها أفضل الصلاة وأزكى التسليم .

محمد بن المعتصم بن إدريس بن علي : ت ٧٤٠ هـ (١٧٤٠ م)

من سلالة الإمام حمزة بن أبي هاشم وتلميذ الإمام المهدي محمد بن المطهر
وله منه إجازة عامة . كان عالماً مجتهداً مبرزاً كثير التصنيف والتأليف ، من
كتبه في التفسير : (التيسير) و (التحرير) و (الأكسير) و (الحسام
المرهف تفسير غريب المصنف) و (المنهج القويم تفسير القرآن العظيم) ،
و (الدراري المضية في الآيات المنسوخة الفقهية) ، وجمع بين (الروضة
والغدير للسيد محمد بن المقتدر الآتي ذكره وله شرح على (عقود العقيان) لشيخه
الإمام المهدي وزاد عليهما فوائد فقهية و (الذخيرة الذاهرة في مناقب العترة
الطاهرة) وشرح على (اللمع) في الفقه .

محمد بن المقتدر :

من سلالة الأمير بدر الدين ، أحد المجتهدين المبرزين في شتى العلوم .
أشهر مؤلفاته (الروضة والعزيز) قال القاضي يوسف في كتابه (الثمرات) :
إنه كتاب لم يسبق إليه ، و (الأنوار المضية في تفسير الآيات الشرعية) ،
و (اللؤلؤ المنظوم في معرفة الحى القيوم) توفي بأفق من جماعة .

محمد بن نشوان بن سعيد الحميري :

أثنى الكثير من المؤرخين على علمه لا سيما في اللغة . رحل إلى الإمام عبد الله بن حمزة سنة ٥٧٤ هـ ، وأخذ عليه ثم ولاء القضاء في خولان صعدة ، كما عهد إليه قبض الحقوق والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فقام بذلك أحسن قيام ، وله شعر جيد من مؤلفاته : ضياء العلوم شرح شمس العلوم لوالده .

محمد بن يحيى بهران ت : ٩٥٧ هـ (١٥٥٠ م)

تلميذ الإمام شرف الدين ، ترجم له الإمام شرف الدين وأثنى عليه بكلمات بليغة أوردها في الطبقات . له عدة مؤلفات منها : (التحفة) في اللغة العربية ، (المختصر الشافي في العروض والقوافي) ، (الكافل) في أصول الفقه ، وشرح على (الأثمار) في الفقه للإمام شرف الدين ، وتخرج أحاديث البحر الزخار للإمام المهدي أحمد بن يحيى ، و (المعتمد) جامع الأمهات الست ، وله حاشية على الكشف وتفسير القرآن الجامع بين الرواية والدراية في ستة مجلدات ، أرسل به من صعدة إلى الإمام شرف الدين فأمر بالاحتفال به بصنعاء إحتفالاً رائعاً سنة ٩٥٧ هـ وعلى ضوئه كتب الشوكاني (فتح القدير) . توفي بصعدة .

محمد بن يحيى زبارة - المؤرخ الشهير ت : ١٢٧٦ هـ (١٩٥٦ م)

أحد أعلام هذا القرن الأفاضل وعباقرته الأماثل نشأ بصنعاء حيث درس العلم ثم رحل إلى القفلة وصعدة ، وله رحلات خارج اليمن وصل فيها إلى مصر وسوريا والحجاز . كان معتمد الإمام يحيى في كثير من القضايا . كرّس حياته في جمع التراث اليمني ووضع الكتب القيمة في علم وتراجم العلماء والنبلاء . من مؤلفاته : (أئمة اليمن) في مجلدين مطبوعين ، و (نشر العرف في أدباء القرن الثالث بعد الألف) في مجلدين مطبوعين و (نيل الوطر في رجال القرن الثالث عشر) في مجلدين مطبوعين و (تحفة المسترشدين) في مجلد مطبوع وغيرها . توفي بصنعاء .

المظهر بن الإمام شرف الدين : ٩٦٥ - ٩٨٠ (١٥٥٨ - ١٥٧٣ م)

أعظم تأثير ضد الغزو التركي عرفته اليمن ، له مع الجيوش العثمانية وفيالقها بقيادة إزمير باشا ورضوان باشا ومراد باشا وسنان باشا معارك دامية تبلغ الثمانين معركة خلال ٢٦ عاماً ، أشرنا إلى أهمها في الفصل التاسع من كتابنا اليمن عبر التاريخ (الغزو العثماني) . وقد أنزل بقوات الأتراك - بالرغم من كثرتها وعتادها - ضربات قاصمة حتى أجلاها من عدن سنة ٩٧٥ هـ (١٥٦٨ م) . ومن يطالع كتب التاريخ اليمنى مثل (أنباء الزمن) ليحيى بن الحسين و (بلوغ المرام) للعرشي و (تاريخ اليمن) للواسعي ، يجد لهذا الإمام من البطولة ما يبهر العقول ومن التدبير والصلاح والعبادة وتلاوة القرآن ما يشرح القلوب . قيل أنه كان يقرأ في كل يوم وليلة ثلث القرآن . توفي مثلاً وعليه قبة مشهورة باسمه .

ناصر بن حسن عبد الحفيظ المهلاّ : ت ١٠٦٤ هـ (١٦٨٦ م)

وقد سبق الترجمة لأبيه وجده . سكن كأجداده بالشجعة من الشرف ويعتبر من فطاحل علماء الزيدية ومدققيهم . من مؤلفاته في علوم القرآن : (المحرر) و (المقرر) . إختصر الياقوت المعظم ووضع للزيدية (طبقات) مفيدة . مات بالشجعة .

نشوان بن سعيد الحميري : ت ٥٧٣ هـ (١١٨٥ م)

أحد أعلام الزيدية . عاصر الإمام أحمد بن سليمان ، وناصره قولاً وفعلاً . وقد سبق أن أوردنا بعض ذلك في ترجمة الإمام أحمد بن سليمان ، وقد أطمعه بعض أهل مأرب وبايعوه ملكاً ثم لم يفوا بعهودهم فعاد إلى (حوث) نادماً بعد أن أدركه الاملاق ، وكانت بينه وبين الهاشميين بعض الجفوة تبعثها مصافاة واعتذار من قبله ، وفي ذلك يقول : « إنقضت النقائص بيني وبين الأشراف

الماشحين ، وذلك قبل طرور الشارب وبلوغ المآرب ، فأما اليوم وقد زدت على الأشد وصرت من الهزل إلى الجد وأتاني نذير الشيب وزايلني كل ريب . . والشرفاء أبقاهم الله مما سألت مبرؤن ومما طلبت مكثرون فلتشملني بركاتهم بهبة أفضل الصدقات إذا ذكروا الله في أفضل الأوقات وهي صدقة الدعوات عقيب الصلوات . . فدعاء الشرفاء المالكين مستجاب وليس بين العبد وربّه حجاب فلعل الله يحو عني موبق الذنوب ويختصني برحمته بالذنوب ، فقد ضقت ذرعاً فيما فرطت وأنشبت نفسي في أضيق المسالك وأورطت . . . وكان الامام أحمد بن سليمان يحمله غاية الاجلال ، ونكتني هنا بإيراد البعض مما دار بينه وبين الامام :

قال القاضي نشوان في قصيدة له إلى الإمام :

يا ابن الأئمة من بنى الزهراء	وابن الهداة الصفوة النجباء
وإمام أهل العصر والنور الذي	هدى الولي به من الظلماء
كم رامت الكفار إطفاء له	عمداً فما قدروا على إطفاء
شمس يراها الحاسدون فلم يطق	منهم لها أحد على إخفاء
يا داعياً يدعو الأنام لرشدهم	وصلاحهم في بكرة وعشاء
أسمعتهم فكأنهم لم يسمعوا	ما جاءهم من دعوة ونداء
يا خير من تمشي به قدم على	وجه البسيطة من بنى حواء

فأجابه الإمام بما يلي :

يا واحد الأدباء والشعراء	بل أوجد الأدباء والبلغاء
يا من له عقل رصين ثابت	ويعده العقلاء في العقلاء
ويعده الفقهاء من فقهاؤها	ويعده العلماء من العلماء
يا من زكت أعراقه وأصوله	جاءت له أفعاله بزكاء

حاز المكارم والحمد والاعلاء
من (حمير) الأملاك خير قبيلة في (يعرب) والشوكة الحجاب^(١)

من مؤلفات القاضي نشوان : شمس العلوم في أربعة أجزاء طبع منه جزءان
سنة ١٣٦٦ هـ بالقاهرة عن أمر الإمام يحيى وهو في اللغة العربية وقد اختصره
ولده محمد بن نشوان : في كتابه المعروف بضياء العلوم رتبته على حروف
المعجم . وله (رسالة الحور العين) ومنية السامعين مطبوع والقصيدة النشوانية
وشرحها في أخبار الملوك المتتابعة ، وكتاب (القوافي) و (البيان في أحكام
القرآن) توفي بمحوت .

المهادى بن إبراهيم الوزير : ت ٨٢٢ هـ (١٤١٩ م)

الأخ الأكبر للسيد محمد بن إبراهيم السالف الذكر قال في الطبقات :
كان السيد المهادى إمام الأعلام وعلامة الآل الكرام ، ذو الفضائل والآثار الذى
لم تسمع بوجود مثله الأمصار . من مؤلفاته : (كفاية القانع في معرفة الصانع)
ونظم (الخلاصة) وشرحها وله كتاب الطراز بين المعلمين في المفاخرة بين الحرمين
وكتاب (الرد على ابن العربى) و (هداية الراغبين إلى مذهب أهل البيت
الطاهرين) و (كاشفة الغمة عن سيرة الأئمة) و (كريمة العناصر في الذب عن
سيرة الإمام الناصر) و (السيوف المرفعات على من أُلحد في الصفات) ، وقد
انتشرت علومه في أكثر الأقطار الإسلامية . توفي بدمار .

يحيى بن أحمد بن مظفر : (ت ٨٧٥ هـ ١٤٧١ م)

القاضى عماد الدين أحد فقهاء الزيدية المدققين وأعلامها المحققين ، كاتب
(البيان) المشهور عند طلاب العلم ببيان ابن مظفر في الفقه ، وله (الكواكب)
شرح على التذكرة للنحوى .

(١) مقدمة شمس العلوم لفضيلة القاضي العلامة عبد الله بن عبد الكريم الجرافى حفظه الله .

يحيى بن الحسين بن القاسم بن محمد المؤرخ: ١٠٣٥-١١٠٠هـ (١٦٢٦-١٦٨٩م) قال الشوكاني في البدر الطالع. كان إماماً محققاً في كل الفنون له تصانيف جليلة «، منها: (صوارم اليقين) في بعض علوم الحديث و (الإيضاح) شرح لمجموع الإمام زيد وهو يدل على تمكن واطلاع. وفي هامش البدر الطالع نقلا عن الطبقات: ومؤلفاته تنيف على الأربعين منها (أنباء الزمن) في التاريخ و (الاستطاب في تراجم رجال الزيدية الأقطاب) ويسمى حالياً طبقات الزيدية الصغرى (تميزاً لها عن الطبقات الكبرى) للسيد إبراهيم بن القاسم و (بهجة الزمن في حوادث اليمن) كذيل على (الأنباء) و (العبر في ملوك حمير) و (الزهر في أعيان مصر). توفي بصنعاء.

يحيى بن الحسين بن يحيى بن يحيى (صاحب الياقوتة) ت: ٩٧٣هـ (١٣٣٩م) قال في الطبقات: كان في العلم النهاية: وله تحصيلات وتقارير، ومؤلفاته مشهورة في الفقه الزيدى منها: (اللباب) و (الياقوتة)، و (الجوهرة) توفي بصنعاء، وهو حفيد على بن الحسين صاحب (اللمع) للسالف الذكر.

يحيى بن حمزة - الإمام المؤيد بالله: ٦٦٩-٧٤٩هـ (١٢٧١-١٣٤٩م). ينتهى نسبه إلى على بن موسى الرضى بن الحسن بن جعفر الصادق. ولد بصنعاء ثم رحل إلى حوث وغيرها حيث عكف على تلقى العلوم منذ صباه حتى أصبح كما قال الزحيف في مآثر الأبرار «حجة الله في الزمن، ومفخرة من مفاخر اليمن». إعتبره العلامة المقبل في مقدمة أئمة اليمن أهل الاجتهاد المطلق. ناصر الإمام المطهر بن يحيى في شبابه وشهد معه معركة (تنعم) التي خاضها مع آل الرسول. قام بالامامة سنة ٧٢٩هـ، ولكن الأيام لم تسعده ثم أكب ثانية على التأليف فكتب الشيء الكثير. قال الشوكاني: «وبروى أن مؤلفاته بلغت إلى مائة مجلد، وهو من أكبر أئمة الزيدية في الديار اليمنية، وله مبل إلى الإنصاف مع طهارة لسان وسلامة

صدر وعدم إقدام على التفكير والتفسيق . . . وهو كثير الذنب عن أعراض الصحابة رضي الله عنهم . وكان من الأئمة العادلين الزاهدين في الدنيا المتقللين منها وهو مشهور بإجابة الدعوة وله كرامات عديدة ، وبالجملة فهو ممن جمع الله له بين العلم والعمل والقيام بالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر . . . الخ »

أشهر مؤلفاته في أصول الدين : (الشامل) في ثلاثة مجلدات ، (نهاية الوصول إلى علم الأصول) ثلاثة مجلدات (التمهيد في علوم العدل والتوحيد) ثلاثة مجلدات ، (التحقيق في الإكفار والتفسيق) في مجلد ، (المعالم الدينية) ، (الحاوي) في ثلاثة مجلدات (المعيار) ، (القسطاس) مجلدان ، (الاختيارات) مجلدان .

وفي الفقه وأصوله : (الانتصار الجامع لمذاهب علماء الأمصار) وهو من أم الكتب الإسلامية في الفقه يقع في ثمانية عشر مجلداً ، (العدة) في ستة مجلدات اشتمل على جميع إيراد المذهب الزيدي بالحجج والشواهد من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والقياسات ، و (العدة في المدخل إلى العدة) وهي مختصر بالغ في الفقه و (الأنوار المضية شرح الأربعين الحديث السليقية) في مجلدين و (الديباج الوضي) شرح نهج البلاغة في ثلاثة مجلدات .

وفي النحو والمعاني والبيان : (الحاصر شرح مقدمة طاهر) و (المنهاج شرح كلام الزجاج) في مجلدين ، و (الأنهار الصافية شرح مقدمة الكافية) في مجلدين و (الاقتصاد) و (المحصل شرح أسرار المفصل) في أربعة مجلدات و (الطراز في علوم البلاغة والإعجاز) المطبوع بمصر في ثلاثة مجلدات و (الإيجاز في علم المعاني والبيان) في مجلدين .

وله : (الإيضاح لمعاني الفتاح) في الفرائض و (تصفية القلوب عن درن الأوزار والعيوب) في الزهد ويقع في مجلد ضخيم و (الفائق في علم المنطق) ،

و (الفاطم للتمويه عما يرد على الحكمة والتزويه) و (الجوابات الوافية بالبراهين الشافية) و (عقد اللاكى فى الرد على أبى حامد الغزالى) و (الرسالة الوازنة للمعتدين عن سب صحابة سيد المرسلين) و (الكوكب الوقاد فى أحكام الاجتهاد) وغير ذلك . وله حكم ووصايا وأشعار ضممتها كتب الأدب ونكتفى هنا بشذرات من دعائه الذى ختم به وصيته : « يا من هو المقتال بجلال العظمة والكبرياء ، والمتولى بسلطان القدرة على ملكوت الأرض والسماء ، والباسط بجناح الرحمة لكل من بعد من خلقه ودنا ، نسألك بكلماتك التامات ، ونور وجهك الذى ملاء الأرض والسموات ، أن ترحم رؤوساً تطأطأت خضوعاً وتضاغراً لهيبتك ، ولا تشوى بالنار وجوها قد خشعت من هيبتك ، واشتعلت على أعين طالما بكى من خشيتك ، وعلى أسماعٍ قد أصغت لسماع ذكرك وموعظتك ، وعلى خدود قد سالت عليها الدموع وجرت إشفاقاً من سطوتك ، وعلى السن تحركت بالاستغفار والمذر عن معصيتك . . . أو تغل بأغلال الحديد رقاباً قد خضعت حذراً من رهبتك ، أو تحطم بالنار أصلاباً طالما انحنى لأداء فريضتك وعبادتك ، أو تطلع النار على أفئدة مشتملة على العلم بتوحيدك وحقائق صفاتك وكنه معرفتك ، أو تقرن مع الشياطين جنوباً قد تجافت عن المضاجع إسراعاً ورغبة فى طاعتك ، أو تشوى بالنار أكباداً لها تطلع إلى نيل عطائك وتكرمتك ، أو تصهر بالجحيم بطوناً قد انصرفت عن أكل الحرام والسحت خوفاً من رهبتك ، أو تقطع بكلايب النار أمعاء قد ضمئت بالصيام تقريباً إلى إحراز مغفرتك ، أو تحرق بسعير النار ولهيبها أبداناً طالما مدت أكفها لنيل عطائك وهبتك ، أو تسيل بالصدید فروجاً قد تحصنت من حرامك وانحرفت عن معصيتك ، أو تقرن بالنواصى أقداماً طالما مشت إلى المساجد بغية ثوابك ومنتك ، فلا وعزتك ، ما أسبلت العيون واكف العبرات إلا إشفاقاً من غضبك وعقابك ، ولا طولت الأجساد العكوف بيبابك إلا طمعاً

في مغفرتك وثوابك ، ولا بسطت النفوس أكفها إلا رجاء لنيل هبتك ، فقد مددنا إليك أيدي السؤال ، واستمطرنا الجود من عطائك الواسع وعظيم النوال ، وسألنا ما عندك واثقين فلا تردنا بالحرمان خائبين.. الخ ، وقد توفي رحمه الله بهران ثم نقل إلى دمار حيث بنيت عليه قبة تقابل قبة السيدة دهماء بنت يحيى بن المرتضى .

يحيى بن الحسن — الإمام المعتضد ت : ٥٦٣٦ (١٢٣٩ م)

أخذ العلم بصعدة ، وتبحر في العلوم وحقق منطوقها والمفهوم . قال الإمام عبد الله بن حمزة إن له علم أربعة أئمة وأن ربع علمه يكفى الإمام الأعظم ، وإلى هذا كان شاعراً وخطيباً مصقفاً ، شأنه شأن أسلافه وأخلافه ممن ترجنا لهم في هذا الكتاب ، دعى بالإمامة بعد وفاة الإمام عبد الله بن حمزة سنة ٥٦١٥ هـ وتعارض مع أولاده عبد الله وأحمد ومحمد وأتباعهم وفي ذلك يقول :

وإذا صدت معدة لم نلّم إن دعونا للعلا أبنا سباً
(حمير) الشّم و (كهلان) الأولى كرموا فرعاً وطابوا منصبا

وكان أولاد الإمام عبد الله بن حمزة قد سيطروا على كثير من المناطق اليمنية فكان محمد بظفار وعبد الله بصعدة وكرسوا جهودهم لمحاربة الملك المسعود آخر الأيوبيين ، مما اضطر الإمام يحيى آخر الأمر إلى الجنوح إلى (ساقين) حيث واصل التأليف حتى مات بها ، وله مؤلفات قيمة في الفقه والعربية وغيرها وأشهرها (المنفع) في الفقه .

يحيى محمد بن حسن حميد ت : ٥٩٨٠ (١٢٧٥ م)

يعرف بصاحب كتاب (الفتح) وشرحه ، وله (الوابل المغزار شرح الأثمار) للإمام شرف الدين و (التوضيح) و (التنقيح) و (مصباح الفرائض) وشرحه و (نزهة الأنظار) توفي بصعدة .

يحيى شرف الدين - الامام المتوكل على الله : ٨٧٧ - ٩٦٥ هـ
(١٤٧٣ - ١٥٥٨ م)

تلقى العلم في كل من ظفير حجة وصنعاء على أكابر علماء اليمن ومنهم والده شمس الدين بن الامام المهدي . وله عدة مؤلفات وأشعار وله أيضاً سيرة خاصة ومن مؤلفاته: الأثمار في الفقه . عقد له المؤرخ السيد محمد بن يحيى زيارة بحثاً خاصاً يتكون من أربعين ورقة . بويج بالامامة سنة ٩١٢ هـ بظفير حجة ومنها انتقل إلى حجة .

وقد جرت بينه وبين السلطان عامر عبد الوهاب الطاهري^(١) مناقشات حربية . ووقتها كانت سفن القوات التركية ويسمون في اليمن بالفرز - بقيادة الأمير حسين الكردي لمطاردة البرتغاليين تمخر في البحر الأحمر ، وفي نفس الوقت تهاجم قوات عامر عبد الوهاب المرابطة في (زييد) و (عدن) ، ثم تقتحم اليمن لمطاردة آل طاهر وقتلهم ، وكانت قوات الكردي مزودة بالبنادق النارية التي لم تكن حينذاك قد عرفت باليمن ، وبذلك تمكنت من التوغل في البلاد ، ثم من معاصرة صنعاء سنة ٩٨٣ هـ بقيادة الإسكندر بن محمد . وهناك التقى مع السلطان عامر بن عبد الوهاب وجهاً لوجه وعندها دارت المعركة الحاسمة التي أسفرت عن انهزام عامر وتفرق جيشه بعد أن قتل منه العدد الكثير . وفر عامر متجهاً نحو الجبال ، فتصدى له رجل يمني يدعى ابن الزلابيا فقبضه واحتز رأسه وأتى به إلى الإسكندر حيث نصبه مع رؤوس بقية آل طاهر على رؤوس الرماح ودخل بها صنعاء .

ومنها تقدم الإسكندر نحو ثلاً ، وهناك واجهه الإمام شرف الدين بقوات ضخمة ، كما بعث بصرخاته إلى أصقاع البلاد داعياً السكان لتوحيد الصف أمام الخطر الداهم

(١) راجع دولة بني طاهر في اليمن عبر التاريخ ص ٢٢٧ - ٢٤٠

فأجابه الشعب اليمنى من أقصاه إلى أدناه ، وما إن وقعت أول معركة بالقرب من (ثلاً) حتى اندحرت قوات الإسكندر مهزومة إلى صنعاء وحاول الاسكندر النجاة بجيشه والتوجه إلى البحر لكنه لم يخلص إلى زبيد إلا بعد مشاق كثيرة وقتل ذريع في رجاله ونهب قافلته ، أما الكتيبة التي كان الاسكندر قد أبقاها في صنعاء فقد داهمتها قوات الامام شرف الدين في إحدى الليالي وأبادتها عن آخرها .

وفزع الناس إلى الامام شرف الدين يستعثنونه على دخول صنعاء بعدما عانوا من الأهوال بلاء الاحتلال فوصل في ثامن شوال وحط في قرية (عصر) فخرج إليه أهل صنعاء عن بكرة أيهم فبايعوه ثم تحرك إلى صنعاء . وقد قيلت في هذه المناسبة عدة قصائد ، من ذلك قصيدة القاضي محمد بن يحيى بهران ومنها :

بات سميرى والبرابا هجود	بدر تجلى في ليالى السعود
والشر وتلى مدبراً خائفاً	منهزماً يقسم ألا يعود
وأصبحت (صنعاء) من عجبها	ترفل في مستحسنت البرود
فقل لمولانا إمام الورى	أكرم من سارت إليه الوفود
يا شرف الدين وقيت الردى	ودمت تحمى بالحداد الحدود
لاغرو إن سدت جميع الورى	مثلك يا بحر الورى من يسود
ما أحد والاك إلا علا	وأشرقت أيامه وهى سود
لو ثعلباً كنت له عاضداً	قام على الليث بسيف وعود

وقد حكم الإمام شرف الدين بصنعاء إلى سنة ٩٥٢ أجمع المؤرخون على عدله وحسن سيرته وانتشار الأمن والرخاء بأيامه في جميع أنحاء البلاد، وفي هذا العام كانت القوات التركية قد توغلت في اليمن واحتلت (تعز) بقيادة الباشا أويس الأمر الذى دعى الإمام شرف الدين إلى تفويض ولده المطهر بصفته أكفأ إخوته وأقدرهم على مناهضة جيوش الأتراك المتدفقة ، وقد سبق إيجاز ذلك في ترجمتنا

للمطهر بن شرف الدين قبل هذا وقد انتقل الإمام إلى كوكبان ثم منها إلى ظفير حجة وبقي بها حتى مات ، ودخلت اليمن في مرحلة جديدة من الكفاح ضد الاستعمار التركي بقيادة المطهر الذي أبلى في هذه الحروب بلاءً عظيماً أوجزته الكلام عنه في الفصل التاسع من (اليمن عبر التاريخ) .

يوسف بن أحمد بن محمد بن عثمان : (ت ٨٣٢ هـ ١٤٢٩ م)
قال الشوكاني : سكن بهجرة (العين) من ثلاث وكان طلبية العلم يرحلون إليه من جميع أنحاء اليمن للأخذ عنه في جميع العلوم الشرعية وكان مسكن سلفه بصرم بنى قيس من بلاد خبان . من مؤلفاته (الثمرات) في تفسير آيات الأحكام و (الرياض) شرح على التذكرة و (الزهور) على اللمع و (الجواهر) والفرر في كشف أسرار الدرر في الفرائض و (برهان التحقيق وصناعة التدقيق) في المساحة والضرب .

(مراجع التاريخ اليمنى)

١ - الإعتبار فى التسوارىخ والأخبار لعبد الرحمن بن محمد الحيشى
ت ٨٢٨هـ (١٤٢٥ م) .

٢ - الإكليل : للحسن بن أحمد الهمدانى .

٣ - أنباء الزمن : للسيد يحيى بن الحسين بن القاسم ، والسيد لطف
الله بن أحمد جفاف تكملة عليه .

٤ - أئمة اليمن : للسيد محمد بن يحيى زبارة فى مجلدين (مطبوع) .

٥ - البسامة : أو (جواهر الأخبار) ، منظومة مطولة بليغة للسيد صارم
الدين إبراهيم بن محمد الوزير وعليها عدة شروح سيأتى ذكر بعضها هنا .

٦ - البدر الطالع بمحاسن من بعد القرن السابع : للقاضى محمد بن على
الشوكانى فى أربعة أجزاء (مطبوع) .

٧ - بغية المريد وأنس الفريد : للسيد عامر بن محمد ت ١١٢٥هـ (١٧٢٣ م)
توجد نسخة خطية منها بالقسم الشرقى التابع لمكتبة المتحف البريطانى برقم ٢٧١٩

٨ - بغية المستفيد فى تاريخ زيد : للقاضى عبد الرحمن الديبع الزيدى
ت ٩٤٤هـ (١٥٣٧ م) توجد نسخة خطية منها بدار الكتب المصرية رقم ٢٢٤

٩ - بغية المسترشدين بذكر الأئمة المجلدين : للسيد محمد بن يحيى زباره
الآنف الذكر (مطبوع) .

١٠ - بلوغ المرام شرح مسك الختام فيمن ملك اليمن من ملك وإمام :
للقاضى حسين بن أحمد العرشى ت ١٢٢٩هـ (١٩١١ م) طبع بمصر سنة ١٩٣٩
مع تعليقات هامة للأب انستانس الكرملى .

١١ - بهجة الزمن فى حوادث اليمن : للسيد يحيى بن الحسين بن القاسم
صاحب (أنباء الزمن) المذكور .

- ١٢ - بهجة الزمن في تاريخ اليمن : لعبد الباقي بن عبد المجيد اليماني ٥٧٤٣
(١٢٤٣ م) (مطبوع) .
- ١٣ - بهجة السرور في سيرة الإمام المنصور : للقاضي حسين بن أحمد
العرشي السالف الذكر .
- ١٤ - بهجة المحافل .
- ١٥ - تاريخ اليمن المعروف بفرجة الموم والحزن : للشيخ عبد الواسع
بن يحيى الواسع (مطبوع) .
- ١٦ - تاريخ اليمن المسمى مختصر المفيد في أخبار صنعاء وزيد : للقاضي
عمارة بن الحسن بن علي الحكيم ت ٥٦٩ هـ (١١٧٤ م) (مطبوع) .
- ١٧ - تاريخ صنعاء : للقاضي أحمد بن عبد الله الرازي ، توجد منه نسخة
بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء وأخرى بمكتبة أياصوفيا بالقسطنطينية ، ولها
صورة بدار الكتب المصرية .
- ١٨ - تحفة الإخوان : للقاضي أحمد بن محمد قاطن ت ١١٩٩ هـ (٧٨٥ م) .
- ١٩ - التقصار .
- ٢٠ - تكملة الإفادة لتاريخ الأئمة السادة : للسيد يحيى بن علي الحيسي
ت ١١٠٨ هـ (١٦٩٧ م) .
- ٢١ - تهذيب الزيادة : للفتية علي بن محمد العابد .
- ٢٢ - الثغر الباسم : للسيد إسحق بن يوسف بن المتوكل إسماعيل ت ١١١٧ هـ
(١٧٨٧ م) .
- ٢٣ - الجواهر والدرر : للإمام المهدي أحمد بن يحيى بن المرتضى .
- ٢٤ - الجوهرة المنيرة : للسيد مطهر الجرموزي في سيرة الإمام القاسم بن
محمد وأولاده .

- ٢٥ - الجامع الوجيز في وفيات أولو العلم والتبريز: للقاضي أحمد بن عبد الله الجنداري ، يوجد نسخة منه بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء .
- ٢٦ - الحقائق الوردية في مناقب وتراجم الأئمة الزيدية : للفتية حميد الشهيد الحلي يوجد منه نسختان خطيتان بمكتبة المتحف البريطاني كل منهما في مجلدين الأولى برقم (١٣١٢ - ١٣) والثانية برقم (٣٧٨٥ - ٨٦) .
- ٢٧ - الحقائق المطلّة من زهور أبناء العصر شقائق : للسيد عبد الله بن عيسى الكوكباني ت : ١٢٢٤ هـ (١٨٠٩ م) .
- ٢٨ - درر نحر الحور العين في سيرة المنصور على وأعلام دولته الميامين : للسيد لطف الله جحاف .
- ٢٩ - الدرّ المنشور بسيرة الإمام المنصور: للقاضي علي بن عبد الله الإرياني . ت ١٣٣١ هـ (١٩٥٠ م)
- ٣٠ - الذخيرة : للسيد محمد بن إدريس الحمزي .
- ٣١ - رسالة الحور العين : للقاضي نشوان بن سعيد الحميري (مطبوع) .
- ٣٢ - رَوْح الروح : للسيد عيسى بن لطف الله بن المطهر بن شرف الدين ت : ١٠٤٨ هـ (١٦٣٨ م) ثلاثة مجلدات .
- ٣٣ - رياض الرياحين : للقاضي محسن بن أحمد الحرازي ت : ٢٠٠ هـ (١٨٨٣ م) .
- ٣٤ - الزهر في أعيان العصر : للسيد يحيى بن الحسين صاحب أنباء الزمن السالف الذكر .
- ٣٥ - زهر الكأثم : للسيد إبراهيم بن زيد جحاف .
- ٣٦ - السلوك في أخبار العلماء والملوك : لبهاء الدين الجندی ت : ٧٣٢ هـ (١٣٣٢ م) ثلاثة أجزاء ، يوجد منها نسخة بالجامع الكبير وأخرى بمكتبة

كوبرولو باستانبول رقم (١١٠٧) ولها صورة بدار الكتب المصرية رقم (٩٩٦).

٣٧ — السلوك في تاريخ العلماء والملوك : لأبي الحسن علي محمد الخزرجي
ت : ٨١٢ (١٤١٠ م) .

٣٨ — السلوك الذهبية في السيرة المتوكلية للسيد محمد بن الفضل .

٣٩ — سلاسل الذهب .

٤٠ — السمط الغالي الثمن في أخبار ملوك اليمن : لمحمد بن حاتم الهمداني
يوجد نسخة منه بمكتبة المتحف البريطاني رقم (٢٧٥٤١) وأخرى بدار الكتب
المصرية رقم (٥٣٠) .

٤١ — سيرة الإمام الهادي : للسيد علي بن محمد بن عبد الله بن العباس
العلوي رواية عن محمد بن سليمان الكوفي . يوجد منها نسخة خطية بمكتبة
الجامع الكبير بصنعاء .

٤٢ — سيرة الإمام المتوكل يحيى بن حمزة : مخطوط بمكتبة المتحف
البريطاني رقم (١٧٣١) .

٤٣ — سيرة الإمام عبد الله بن حمزة : للشيخ علي بن نشوان بن سعيد
الحيري .

٤٤ — سيرة الإمام المهدي أحمد بن الحسين : توجد منها نسخة خطية
بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء .

٤٥ — سيرة الإمام المهدي أحمد بن يحيى بن المرتضى : لولده الحسن .

٤٦ — سيرة الإمام شرف الدين : للسيد محمد بن إبراهيم بن الفضل
ابن علي بن شرف الدين .

٤٧ — سيرة الإمام القاسم بن محمد : توجد منها نسخة خطية بمكتبة
المتحف البريطاني رقم (٣٣٢٩) .

٤٨ — سيرة الإمام الهادي شرف الدين : للقاضي عبد الله بن علي العنسي القماري . أنظر ترجمته مع غيره من أعلام الزيدية قبل هذا .

٤٩ — سيرة إبراهيم الكينعي : للسيد يحيى بن المهدي .

٥٠ — طبق الحلوى وصحاف المن والسلوى : للسيد الأديب عبد الله ابن علي الوزير ت : ١١٤٧ هـ (١٧١١ م) .

٥١ — طبقات الزيدية الكبرى : للسيد إبراهيم بن القاسم .

٥٢ — طبقات الزيدية الصغرى : للسيد يحيى بن الحسين صاحب أنباء الزمن المشار إليه آنفاً وتعرف بالمستطاب .

٥٣ — طبقات الزيدية : للقاضي ناصر بن حسين بن عبد الحفيظ المهلا .

٥٤ — طبقات فقهاء اليمن : لابن سمرّة الجعدى ت : ٥٨٦ هـ (١١٨٨ م) طبع سنة ١٩٥٧ مع تعليقات للعلامة فؤاد سيد رحمه الله .

٥٥ — طبقات الخواص : للشيخ الحافظ أحمد بن أحمد الشرجي الزيدى .

٥٦ — طراز أعلام الزمن فى طبقات أعيان اليمن : لعلى بن محمد الخزرجى .

٥٧ — طرفة الاصحاب فى الأنساب : للملك الأشرف الرسوللى طبع بدمشق سنة ١٩٤٩ .

٥٨ — طيب السمر فى أوقات السحر : للقاضي أحمد محمد بن الحسن الحيمى .

٥٩ — طيب أهل الكساء : ملخص سيرة الأئمة من آل القاسم بن محمد الى أيام الإمام المهدي عباس ، للسيد محسن بن الحسن أبو طالب ت : ١١٨٠ هـ (١٧٦٤ م) .

٦٠ — العبر في ملوك حمير : للسيد يحيى بن الحسين صاحب أنباء الزمن
المشار إليه قبل هذا .

٦١ — عصارة القند ونفحة الورد : للسيد علي بن حسن الحوئي .

٦٢ — العقد المنضد : للقاضي أحمد بن حسين جفان ت : ١٢٥٦ هـ (١٨٤٠ م)

٦٣ — العقيق اليماني في تاريخ القطر اليماني .

٦٤ — العقود اللؤلؤية في أخبار الدولة الرسولية : لأبي الحسن علي

ابن محمد بن الحسن الخزر جي الزبيدي السالف الذكر .

٦٥ — غربال الزمان : للشيخ الحافظ يحيى بن أبي بكر العامري

ت : ٨٩٣ هـ (١٥١٦ م) . يوجد منه نسخة بمكتبة الجامع الكبير بصنعاء .

٦٦ — قرة العيون في أخبار اليمن الميمون : لعبد الرحمن الديبع المذكور

قبل هذا .

٦٧ — قلائد الجواهر : للسيد أحمد بن الحسن الجرמוزي .

٦٨ — كاشفة الغمة : للسيد الهادي بن إبراهيم الوزير .

٦٩ — كنز الأخبار في التاريخ والأخبار : للسيد إدريس بن علي الحمزي

والد مؤلف (الذخيرة) المشار إليها قبل هذا .

٧٠ — اللاكئ المضية : شرح على البسامة للسيد أحمد بن محمد

ابن صلاح الشرفي .

٧١ — اللاكئ والمرجان في ذكر جماعة من الأعيان : للسيد إبراهيم بن زيد

جفاف مؤلف (زهر الكأثم) المنزوع من اللاكئ المشار إليه قبل هذا .

٧٢ — اللطائف السنية : للسيد المؤرخ محمد بن إسماعيل الكبسي ت ١٣٠٨ هـ

(١٨٩١ م) .

٧٣ - مآثر الأبرار: للقاضي محمد بن علي الزحيف الصعدي المتوفى في أوائل القرن العاشر الهجري، وهو شرح على (البسامة) ويعتبر من أهم مراجع التاريخ اليمني .
٧٤ - مجموع القاضي محمد بن أحمد سهيل الصنعاني المتوفى سنة ١٢٩٢ هـ (١٨٧٦ م) .

٧٥ - مطلع البدور ومجمع البحور : للقاضي أحمد بن صالح بن أبي الرجال
٧٦ - مطلع الأقيار بذكر علماء ذمار : للسيد حسن حيدره .
٧٧ - المقصد الحسن : للقاضي أحمد بن يحيى حابس الصعدي ت ١٠٦١ هـ (١٦٨٣ م) .

٧٨ - نسمة السحر : للسيد يوسف بن يحيى بن الحسين بن المؤيد بالله محمد بن القاسم ت ١١٢١ هـ (٧١٠ م) .

٧٩ - نشر العرف في رجال القرن الثالث بعد الألف : للسيد محمد بن يحيى زباره المؤرخ المذكور قبل هذا (مطبوع) .

٨٠ - نفحات العنبر في رجال القرن الثالث عشر : للسيد إبراهيم بن عبد الله الحوثي ت : ١٢٢٣ هـ (١٨٠٨ م) .

٨١ - نيل الوطر في رجال القرن الثالث عشر : للسيد محمد بن يحيى زباره المذكور قبل هذا .

٨٢ - الوافي بوفيات الأعيان : للضمدى .

٨٣ - اليمن عبر التاريخ من القرن الرابع عشر قبل الميلاد إلى القرن العشرين للميلاد: للسيد أحمد بن حسين شرف الدين مؤلف هذا الكتاب . طبع سنة ١٩٦٤ للمرة الثانية .

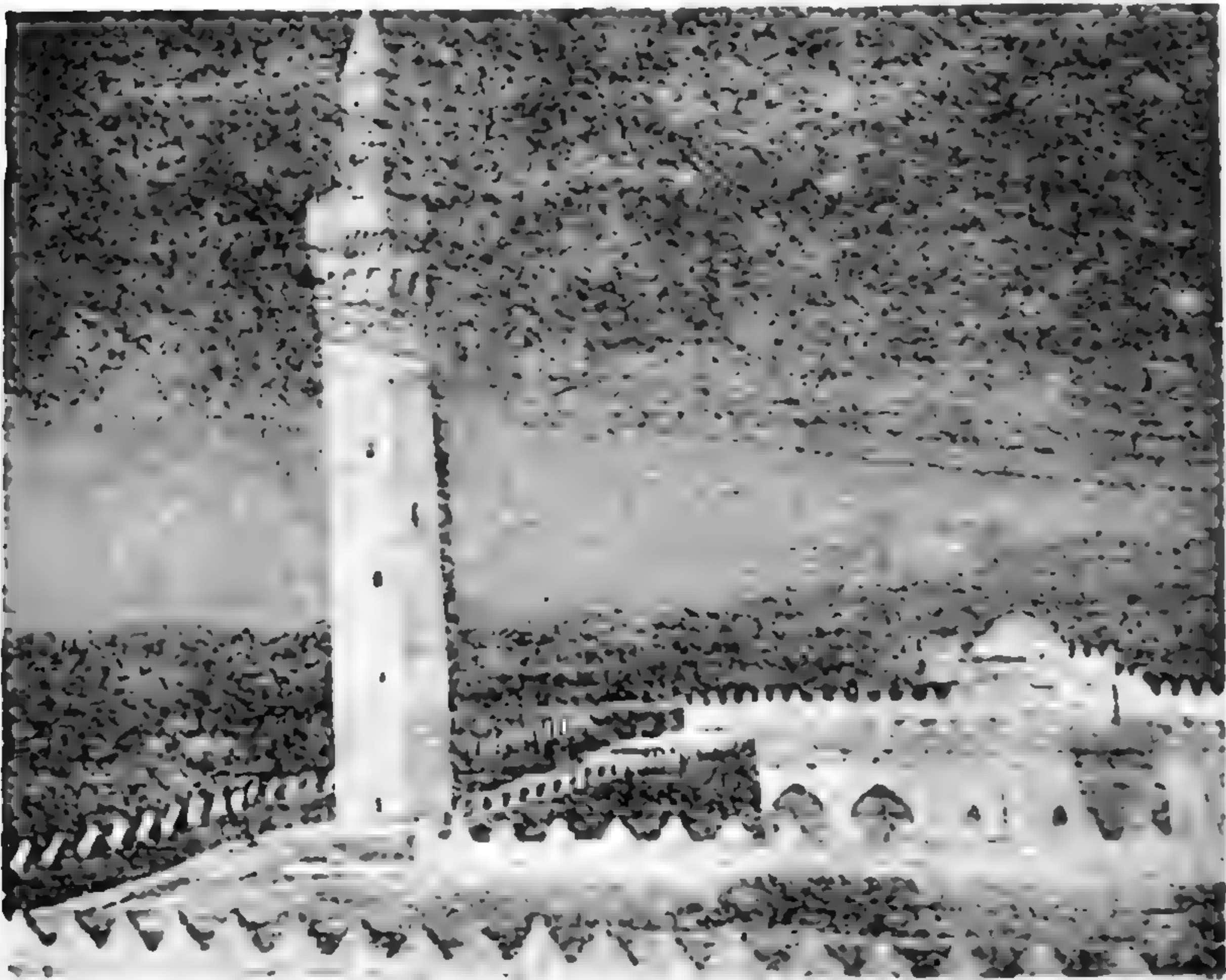
٨٤ - بواقيت السير: للإمام المهدي أحمد بن يحيى بن المرتضى المذكور قبل هذا.

(تم الجزء الرابع ويليه الجزء الخامس) الأدب اليمني .

(صور من الآثار الإسلامية في اليمن)



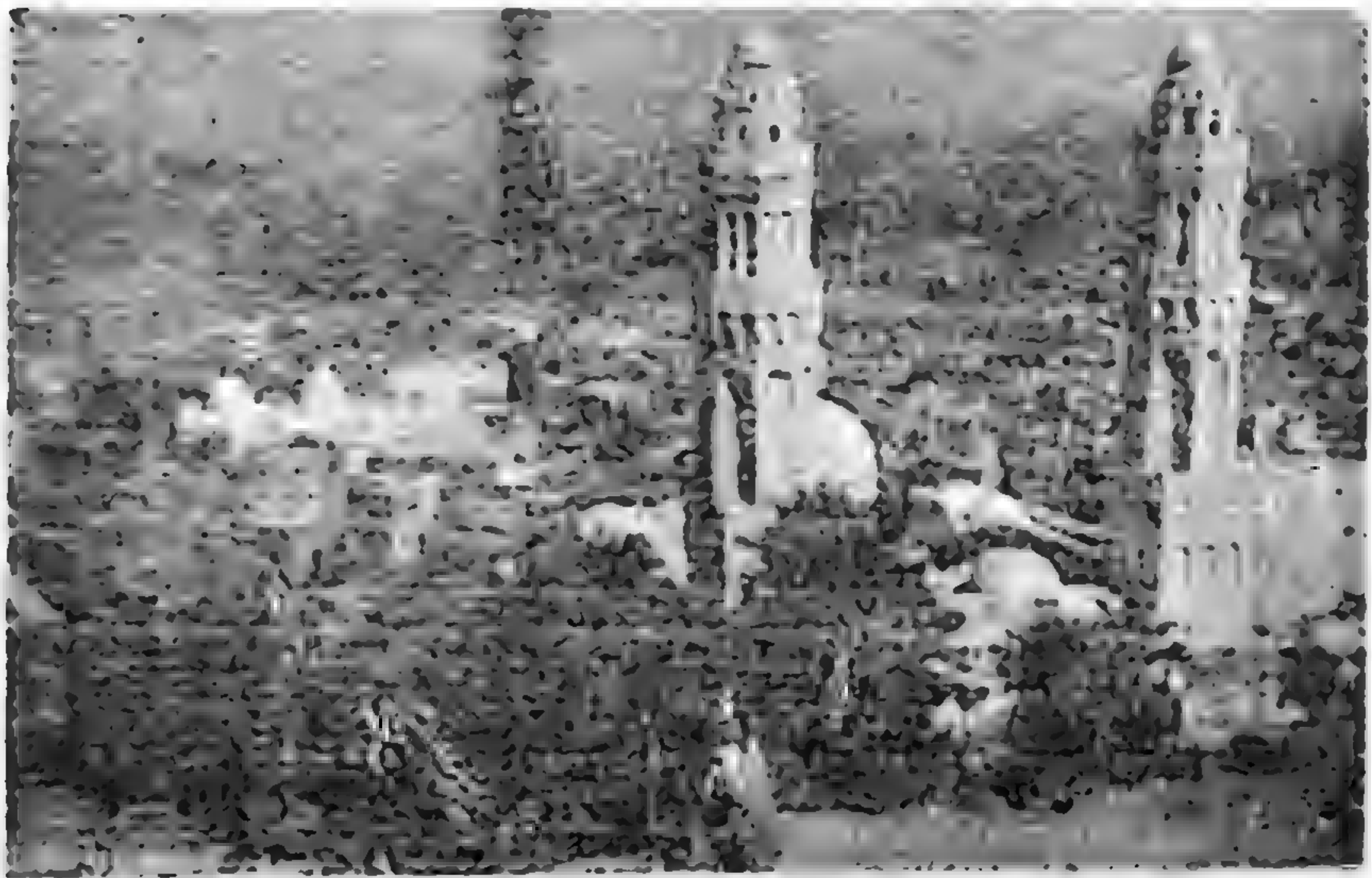
صنعاء : مدرسة الإمام شرف الدين (القرن العاشر الهجري)



مسجد الجند، بناء الصحابي الشهير معاذ بن جبل رضي الله عنه (القرن الاول الهجري)



صنعاء : مسجد الأهر (القرن الثالث عشر الهجرى)



نهر : مسجد الأشرفية ، بناها الأشرف الرسولى
(القرن السابع الهجرى)



صنعاء : جانب من مسجد ثكنات الجيش (القرن الثالث عشر)



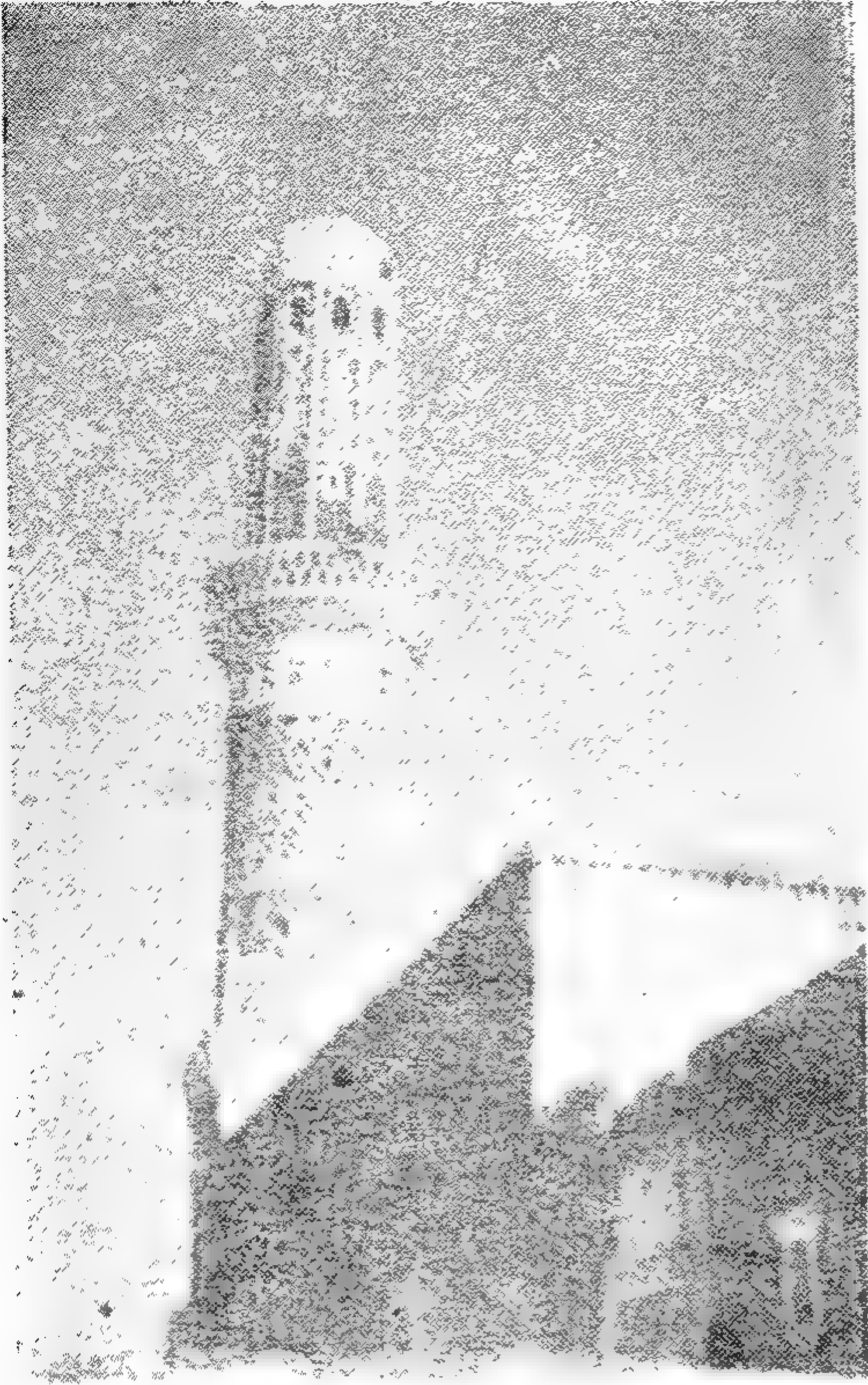
صنعاء : الجامع الكبير . (القرن الأول الهجرى)



المنارة الأخرى للجامع الكبير بصنعاء.



صنعاء: قبّة المهدى عباس (القرن الثاني عشر الهجرى)



مسجد الإمام صلاح الدين . (القرن الثامن الهجرى)



صنعاء : قبة البكرية (أوائل القرن الثالث عشر للهجرة)



صنعاء : قبة طلحة (القرن الثاني عشر الهجرى)



صنعاء : قبة المتوكل، بناها المتوكل يحيى بن محمد حميد الدين سنة ١٣٥٥ هـ

(مراجع الكتاب)

- ١ - الأبحاث المسددة لصالح بن مهدي القبلي مخطوط
- ٢ - الأساس للإمام القاسم بن محمد »
- ٣ - إرشاد السالك إلى أوضاع المسالك لمحمد بن أحمد مشحيم »
- ٤ - الامام زيد لمحمد أبو زهرة القاهرة ١٩٥٩
- ٥ - أنباء الزمن ليعحي بن الحسين بن القاسم مخطوط
- ٦ - أئمة اليمن لمحمد بن يحيى زبارة تمر ١٣٧٥
- ٧ - البحر الزخار للإمام المهدي أحمد بن يحيى بن المرتضى القاهرة - ١٩٥٠
- ٨ - البدر الطالع لمحمد بن علي الشوكاني » ١٣٤٨
- ٩ - الروض النضير لحسين بن أحمد الحيمي » ١٩
- ١٠ - السلوك في أخبار العلماء والملوك لبهاء الدين الجندی مخطوط
- ١١ - شرح رسالة الحور العين لنشوان بن سعيد الحميري القاهرة - ١٩٢٨
- ١٢ - الصليحيون والحركة الفاطمية في اليمن للدكتور حسين الهمداني »
- ١٣ - ضحى الإسلام لأحمد أمين » ١٩٦٢
- ١٤ - ضوء النهار للحسن بن أحمد الجلال مخطوط
- ١٥ - طبقات الخواص للزبيدي القاهرة
- ١٦ - طبقات الزيدية لإبراهيم بن محمد بن القاسم مخطوط
- ١٧ - طبقات فقهاء اليمن لعمر بن علي بن سمر الجعدى القاهرة ١٩٥٧
- ١٨ - العلم الشامخ لصالح بن مهدي القبلي » ١٣٢٨
- ١٩ - المواسم والقواصم لمحمد بن إبراهيم الوزير مخطوط
- ٢٠ - غاية السؤل للحسين بن القاسم »

- ٢١- فجر الاسلام لأحمد أمين القاهرة ١٩٦٢
- ٢٢- الفصول اللؤلؤية اصارم الدين بن الوزير مخطوط
- ٢٣- فضائح الباطنية لأبي حامد الغزالي القاهرة ١٩٦٥
- ٢٤- القلائد في تصحيح العقائد للإمام المهدي أحمد بن يحيى مخطوط
- ٢٥- الكاشف لدوى العقول لأحمد بن محمد لقمان صنعاء ١٣٥٦
- ٢٦- كشف أسرار الباطنية
- ٢٧- المسائل المرضية في الخلاف بين السنة والزيدية
- ٢٨- مطلع البدر ومجمع البحور لأحمد بن صالح بن أبي الرجال مخطوط
- ٢٩- معيار العقول في علم الأصول الإمام المهدي أحمد بن يحيى بن المرتضى »
- ٣٠- الملل والنحل للشهرستاني »
- ٣١- الموسوعة العربية الميسرة القاهرة ١٩٦٥
- ٣٢- النظريات السياسية الإسلامية للدكتور محمد ضياء الدين الرئيس » ١٩٦٠
- ٣٣- اليمن عبر التاريخ لأحمد حسين شرف الدين » ١٩٦٤

(فهرس الكتاب)

١ - فهرس المواضيع

صفحة

مقدمة المؤلف ٣-٥

الفصل الأول : اليمن في فجر الإسلام ٦-١٣

وفد الأشعرين - وفد نجران - وفد همدان - وفد كندة - وفد

المعافر - وفد حمير - وفد حضرموت - وفد مراد

الفصل الثاني : أول مدرسة إسلامية في اليمن ١٤-٢٢

الإمام علي بن أبي طالب - معاذ بن جبل - أبو موسى

الأشعري - خالد بن الوليد - جرير بن عبد الله البجلي -

بازام - عمرو بن حزم الأنصاري - مكاشة بن ثور -

عامر بن شهر الهمداني - شهر بن باذام - الطاهر بن

أبي هالة - قيس بن المكشوح - المهاجر بن أبي أمية

المخزومي - زياد بن أيد الياضي - وائل بن حجر الحضرمي -

يعلى بن أمية .

الفصل الثالث : مواقف أهل اليمن في نصرة الإسلام ٢٣-٢٤

الفصل الرابع : أثر الثقافة الإسلامية في اليمن ٢٥-٣٤

رواية الحديث - فقهاء التابعين من أهل اليمن : الطبقة الأولى -

الطبقة الثانية - الطبقة الثالثة .

- سنة
- المجلد الخامس : الإجماعات المنهية ٢٩-٣٥
- ١ - المذهب الشافعي : ٥٨-٤٠
- الإمام الشافعي - إجماعه في أصول الفقه - مسلكه في الاجتهاد
- أصحاب الشافعي - مصادر المذهب الشافعي - أعلام المذهب
- الشافعي في اليمن .
- ٢ - المذهب الإسماعيلي ١٠٤-٥٩
- فرق الشيعة - التشيع في دوره العقائدي - التشيع في دوره
- السياسي - الكيسانية - فرق شيعية أخرى : الإمامية -
- الزيدية - النظريات الأساسية للمذهب الإسماعيلي - دعاة
- الإسماعيلية : الحسن بن فرج بن حوشب - علي بن الفضل
- الحنفري - علي بن محمد الصليحي - القاضي ملك بن مالك
- الحجابي - الخطاب بن الحسين الحجوري .
- ٣ - المذهب الزيدي ١٣٤-١٠٥
- الإمام زيد مؤسس المذهب الزيدي - خروجه واستشهاده -
- شيوعه - تلاميذه - كتابه (المجموع) - نشوء المذهب
- الزيدى وأسباب انتشاره .
- أصول المذهب الزيدي : ١٣٥-١٣٤
- (١) أصول الدين ١٤٣-١٣٥
- (١) التوحيد : حكم العقل - النظر - دليل الحدوث - ١٤٣-١٣٥
- حدوث العالم - الصفات
- (ب) العدل : ١٦٦-١٤٤
- الزيدية مذهب ثوري - مؤلفات الزيدية في علم الكلام
- (٢) أصول الفقه ١٦٩-١٦٧

سنة

- ١ - القرآن ٢ - السنة ١٧٠ - ١٩٢
العموم والخصوص أنواع التخصيص - المطلق والمقيد -
المجمل والمبين - المفهوم والمنطوق - حصر المقاميم -
الناسخ والمنسوخ - مصادر الحديث وعلومه عند الزيدية
- ٣ - الإجماع ١٩٢ - ١٩٥
- ٤ - القياس وأنواعه ١٩٦ - ٢٠٥
الاستصحاب ، الاستحسان ، المصلحة المرسلة ، الدليل العقلي
- ٥ - الاجتهاد ٢٠٦ - ٢٢٣
أقسام الاجتهاد عند الزيدية - التقليد ومؤلفات الزيدية في أصول
الفقه - فقه الزيدية - مسائل الخلاف بين الزيدية وأهل السنة
طبقات الزيدية وأعلامها ومؤرخوها ٢٢٤ - ٢٨٨
- مصادر التاريخ اليمنى ٢٨٩ - ٢٩٥
- صور فوتوغرافية لبعض الآثار الإسلامية ٢٩٦ - ٣٠١
- مراجع الكتاب ٣٠٢ - ٣٠٣
- فهارس الكتاب : ٣٠٤ - ٣٠٦
- ١ - فهرس المواضيع ٣٠٤ - ٣٠٦
- ٢ - فهرس الأعلام والقبائل ٣٠٧ - ٣١٤
- ٣ - فهرس الأماكن ٣١٥ - ٣١٨
- استدراكات مطبعية ٣١٩

٢ - فهرس الاعلام والقبائل

(١)

ابراهيم بن أحمد التميمي ٢٢٢
 ابراهيم بن الأشتر ٦٧
 ابراهيم بن عبد الحميد ٩٢
 ابراهيم بن عبد الله الحوثي ٢٢٤
 ابراهيم بن محمد بن الجدوية ٢٢٩
 ابراهيم بن محمد بن القاسم (المؤرخ) ٢٦
 ابراهيم بن محمد المؤيدي ٢٢٣
 ابراهيم بن محمد الوزير - صارم الدين
 ١٧١ ، ٢١٠ ، ٢١٤ ، ٢٢٧ ،
 ٢٢٣ ، ٢٤٤
 ابراهيم النخعي ٢٦
 ابراهيم بن يحيى السحولى ٢٢٤
 ابن أبي العلاء الأصبحي ٨٥
 ابن البلس ٢٢٩
 ابن بسطام ٢٢٩
 ابن سمرة (المؤرخ) ٢٥ ، ٢٤ ، ٢٩
 ابن حجة - المسقلاني ٢٢٧
 ابن حريوة السامري ٢١٦ ، ٢٧٤
 ابن الزلايا ٢٨٦
 ابن عبد السلام ٢١٢
 ابن النساخ ٢٦٤
 ابن هشام الكلبي ٢٥١
 الأبناء - قياة ٢٧
 أبو ابراهيم المزني ٤٦

أبو اسحق الشيرازي ٤٩
 أبو بكر الصديق ١٧ ، ٢٠ ، ٢٢ ، ٢٣
 أبو بكر بن جعفر الخثاعي ٥٥ ، ٥٦ ، ٥٧
 أبو ثور ٤٦
 أبو حامد الغزالي ٧٢ ، ٧٤
 أبو الحسن الأشعري ١٢٢
 أبو حنيفة ١٢٥ ، ٢١٧ ، ٢٢٣
 أبو خالد الواسطي ١٢٥ ، ١٢٧ ، ١٢٩
 أبو الخير بن كديش ٥٣ ، ٥٤
 أبو ذر الغفاري ٦٥
 أبو طالب - الإمام ٢٠٩ ، ٢٢١ ، ٢٣٣
 أبو عبد الله الحاكم ٢٢٥
 أبو علي الجبائي ١٣٢
 أبو علي السنجي ٥٠
 أبو الفضل بن العميد ١٢٢
 أبو قرعة الحجبي ٢٢ ، ٢٣
 أبو موسى الأشعري ٨ ، ١٦ ، ٢٢ ، ٢٥
 أبو النور بن جمهور ٩٥
 أبو هاشم الجبائي ١٣٢
 أبو يعقوب البويهلي ٤٦
 أبو يوسف الجذامي ٣٠
 الأبيض بن حال المارب ١٠ ، ٢٤
 الأحباش ٦ ، ٨ ، ١٩
 الأقرانك ٢٥٢
 أحمد بن جناح الضمدي ٢٢٧

٢٤٣ ، ٢٤٤ ، ٢٤٨ ، ٢٥٠
 أحمد بن يحيى — الإمام الناصر ٨٣
 ١٦٥ ، ٢١٢
 أحمد بن يحيى حابس ٢٤٧
 أحمد بن يوسف ١٢٩
 إدريس بن علي ٢١٤ ، ٢٤٧
 أرحب — قبيلة ٢٤ ، ٣٥ ، ٢٣١
 ٢٣٩ ، ٢٥٠
 أروى بنت أحمد ٢٠ ، ٥٤ ، ٩٩ ، ١٠٠
 الأزد — قبيلة ١٢ ، ٢٣
 إسحق بن إبراهيم ٣٠
 إسحق بن إبراهيم بن زياد ٨٦
 إسحق بن يوسف الصردق ٥٥ ، ٥٦
 أسعد بن أبي يعفر ٨٨ ، ٢٥١
 أسعد بن شهاب ٩٧
 أسعد بن عبد الله بن قحطان ٢٦٩
 الإيـكندر بن محمد ٢٨٦
 أسماء بنت شهاب ٩٧ ، ٩٩
 إسماعيل بن جعفر ٥٩ ، ٧٣
 إسماعيل بن القاسم — الإمام المتوكل ٢٤٧
 الأسود العنسي ١٢ ، ١٣ ، ١٩
 الأشعريين ٨ ، ١٩
 الأشعث بن قيس ١٠ ، ٢٣
 الإغريق ٣
 آل طريف ٢٣٠
 آل اليامي ١٠١
 آل يعفر الحواليون ٨٣ ، ٢٣٠ ، ٢٣١
 أم سلمة ٢٠
 أم فروة ٢٣
 الأوس ٦

أحمد بن الحسن الجرموزي ٢٣٤
 أحمد بن الحسن الحفيد ٢٤٢
 أحمد بن الحسن الرصاص ٢٢٤
 أحمد بن الحسن شرف الدين ٢٣٥
 أحمد بن الحسين — الإمام المهدي ٢٣٥
 أحمد بن الحسن الكوفي ٢٢٤
 أحمد بن الحسن الماروني — المؤيد
 ١٢٦ ، ٢٢١ ، ٢٢٢
 أحمد حميد المحلى ٢١٠
 أحمد بن سعد الدين المسوري ٢٣٧
 أحمد بن سعيد الجبل ٢٣٧
 أحمد بن سليمان ١٦ ، ١٩٠ ، ١٠٩
 ٢٠٩ ، ٢٢٣ ، ٢٤٠ ، ٢٤٢
 أحمد بن صالح أبو الرجال ٢٣٥
 ٢٣٧ ، ٢٤٠
 أحمد بن صلاح العنسي ٢٤١
 أحمد بن عبد الله الكرندى ٥٥
 أحمد بن عبد الله الجندارى ٢٤١
 أحمد بن علي مطير ٢٤١
 أحمد بن هيسى — الإمام ١٧٦
 ٢٢٠ ، ٢٢١ ، ٢٢٥
 أحمد بن محمد الحيمى ٢٤٣
 أحمد بن محمد الرصاص ١٣٦
 أحمد بن محمد الشرقى ٢٤٢
 أحمد بن محمد بن لقمان ٢٤٣
 أحمد بن يحيى بن المرتضى — الإمام المهدي
 ٦٧ ، ١٩٠ ، ١٩٨ ، ٢٠٤ ، ١٨٠
 ٢١٠ ، ٢١٢ ، ٢١٣ ، ٢١٤

الحارث بن عبد كلال ١٠ ، ١١
 حجر بن هدي ٦٦
 الحسن بن أحمد الجلال ١٩١ ، ٢١٣ ،
 ٢٤٩
 الحسن بن أحمد البوسى ٣٠
 الحسن بن بدر الدين ٢٥٦
 الحسن البصرى
 الحسن بن عبد الأهل البوسى ٣٠
 الحسن بن عز الدين - الإمام ١٩٨ ،
 ٢١٠
 الحسن بن علي بن داود ٢٥٢
 الحسن بن علي العسكري ٧١ ، ٧٢
 الحسن بن فرج بن حوشب ٨١ ، ٨٣
 الحسن بن القاسم ٢٥٢
 الحسن بن محمد بن بدر الدين ٢٥٦
 الحسن بن محمد بن علي الهيصمى ٢٥٣
 الحسن بن محمد الرصاص ٢٥٤
 الحسن بن ناصر المملا ٢٥٧
 الحسن بن نسر الأهنوى ٢٥٤
 الحسن بن وهاس ٢٤٢
 الحسين بن أحمد (الاسماعيلى) ٨١ ، ٨٢
 الحسين بن أحمد الحيمى ١١٨ ، ١٢٨
 ١٢٩ ، ٢١٠
 الحسين بن بدر الدين ١٧٦ ، ١٩٠ ،
 ٢٥٦
 الحسين بن علي بن أبي طالب ٦٦ ،
 ٦٧ ، ١٠٥ ، ١١٢ ، ١١٩
 الحسين بن علي القصى ٩٥ ، ١٠٠

(ب)

بازام أو ياذان الفارسى ١٨
 البراء بن هازب ١٤
 بريدة بن الحبيب ١٤
 بشر بن المعتمر ١٩٦
 بكيل - قبيلة ١٩
 بنو عبد المدان ٨
 بنو الحارث بن كعب ١٨

(ت)

تاج الدين عبد الباقي ٢٢٧
 تفتوس ٦

جار الله الزعترى ١٣٢
 جذام - قبيلة ٢٤
 جرير بن عبد الله البجلي ١٧
 جعفر بن أبي طالب ٨
 جعفر بن إبراهيم المناخى ٨٥ ، ٨٧
 جعفر بن أحمد بن عبد السلام ١٢٨ ،
 ٢٤٩ ، ٢٥٤
 جعفر عبد الرحيم الخثاني ٥٣
 جنب بن عمرو الدوس ٢٣
 الجندي (المؤرخ) ٩٧
 جياش بن نجاح ٥٥

(ج)

حاتم بن أحمد الياضى ٢٣٨ ، ٢٣٩

الحسين بن القاسم ١٦٧، ٢١٠، ٢٢٧، ٢٢٨

٢٥٦

الحسين بن المغيرة التيمي ٥٥

الحكم بن أبان ٣١

حمزة بن أبي هاشم ٩٨

الحواليون (بنو يعفر) ٨٢، ٨٣، ٢٣١

حميد أحمد الشهيد المحلى ٢٥٧

حميدان بن يحيى بن حميدان ٢٥٧

(خ)

خارف - قبيلة ٢٤

خالد بن الوليد ١٤، ١٧

الخزرج - قبيلة ٨، ٦

الخطاب بن الحسين الحجورى ١٠٢

١٠٣

خولان - قبيلة ٢٤٠

خولان الشام ٢٤٣

(د)

الدعام بن إبراهيم ٢٢٦

السيدة دهما - ١٦٧، ٢١٠، ٢٥٨

دلال - قبيلة ٨٦

دوس الأزدي - قبيلة ٢٣

(ذ)

ذو عمرو الحميرى ١٧

ذو الكلاع الحميرى ١٧، ٢٣

(ر)

راشد بن داود الصنعاني ٣٠

(ز)

زوجه بن سيف بن ذى يزن ١١

زمنة بن صالح الجندى ٢٦

زياد بن لميد البياضى ٢٢

زيد بن الحسن الفاشى ٥٧

زيد بن عبد الله الفاعى ٥٦

زيد بن علي - الإمام ١٠٥ - ١١٥

١٢٥، ١٣١، ٢١٧، ٢٢٠

٢٢١، ٢٢٥

(س)

سبا بن أبي السعودى الزريعى ١٠٢

سعيد الأخول النجاشى ٩٩

سعيد بن سعد بن عبادة ٢٢

سعيد بن قيس الحمدانى ٢٤

سليمان الزواحى ٩٣، ٩٧، ٩٨، ١٠١

سليمان بن صرد ٦٧

سماك بن الفضل الخولانى ٢٠

السيان صاحب (الأمالي) ٢١٦

(ش)

شاكر - قبيلة ٩

شكر السليمانى ٩٥، ٩٦

شهاب بن عبد الله الخولانى ٣٠

شهر بن باذلم ١٩

(ص)

الصاحب بن عباد ١٣٢

صالح بن مهدى المقبل ٧٤، ٧٩، ١٥٠

١٠٩، ١٦٧، ١٩١، ٢١٦، ٢٥٩

عبد الله بن حمزة ١٦٦ ، ١٦٧ ، ٢٠٩ ،

٢١٣ ، ٢٢٣ ، ٢٤٩ ، ٢٦١

عبد الله بن الزبير ٦٧

عبد الله بن زيد العنسى ٢٦٥

عبد الله بن سبأ ٢٣ ، ٦١ - ٦٥

عبد الله بن الإمام شرف الدين ٢١٦

عبد الله بن طاووس ٢٧ ، ٣١

عبد الله بن عامر بن هلى ٢٦٦

عبد الله بن العباس ٢٢٣

عبد الله بن عبد الكريم الجرانى ٨٤ ،

٢١٧

عبد الله بن عبد الله المهلا ٢٦٦

عبد الله بن هلى الوزير ٢٦٦

عبد الله بن عمر ٢٢٣

عبد الله بن عمرو بن العاص ٢٢٣

عبد الله بن المبارك ٤٩

عبد الله بن محمد النجرى ٢٦٠

عبد الله بن محى الدين العراسى ٢٤٤

عبد الله بن مفتاح ٢١٢ ، ٢٦٠

عبد الله المهدي ٩١

عبد الله بن يزيد اللعنى ٥٦

عبد الواسع بن يحيى الواسع ٢٦٧

عبيد بن شربة ٢٥١

عبيد بن محمد الكشورى ٣٠

عز الدين بن الحسن ٢٨٦

عطاء بن أبى رباح ٢٦ ، ٢٨

عطاء بن مركبود ٣٠

عكاشة بن ثور ١٨

صردبه عبد الله الأزدي ١٢

صفوان بن أمية ٢٢

صلاح بن أحمد بن المهدي ٢٥٩

(ض)

ضمام بن مالك السلاني ٩

(ط)

الطاهر بن أبى هاله ١٩

طاووس بن كيسان ٢٦ ، ٢٧

طلحه بن مصرف الياى ٢٦

طنطكين بن أيوب ٢٦٤

طه حسين ٦١ ، ٦٢

(ج)

طامر بن شراحيل الشعبي ٢٦

طامر بن شهر ١٩

طامر عبد الوهاب ٢٨٦

طباس عمود العقاد ٦٧

عبد الأعلى بن محمد البوسى ٣٤

عبد الجبار بن أحمد ١٢٢

عبد الرزاق الصغاني ٣٢

عبد القادر بن أحمد شرف الدين ٢٦٧

عبد القادر بن هلى المحيرسى ٢٦٨

عبد الله بن أبى ربيعة الخزوى ٢٢

عبد الله بن أحمد الشرفى ٢٦٦

عبد الله بن أحمد الحمداني ٥٧

عبد الله بن الحسن بن عطيه ٢٦١

عبد الله بن حسين دلامه ٢٦٦

الفرزدق ١٢١ ، ١٢٣
فروة بن مسيك المرادي ١١ ، ١٢ ،

قواد السيد ٢٥ ، ٢٤
فيروز الديلمي ١٢ ، ١٣

(ق)

القاسم بن ابراهيم ٢٢١ ، ٢٢٥
القاسم بن علي العياني ٩٣ ، ٩٥ ،

٢٦٩
القاسم بن الحسين الزبيدي ٢٦٩
القاسم بن محمد - الإمام المنصور
١٣٤ ، ١٦٧ ، ٢١٨ ، ٢٢٤ ،

٢٤٢ ، ٢٤٧ ، ٢٧٠
القاسم بن محمد الجمحي ٥١
القاسم بن محمد القرشي ٥٤

قيس بن سعد ٢٧
قيس بن المكشوح ٥٠
قيس بن ميرة ٢٢

(ك)

كننة - قبيلة ١٠ ، ١٢ ، ٢٠ ،

٢٣ ، ٢٤
الكيسانبة ٦٦ ، ٦٧

(ل)

لطف بن أحمد جطاني ٢٧١
اللبث بن محمد ٤٨

علقمة النخعي ٢٦
الإمام علي بن أبي طالب ١٤ ، ١٦ ،

٢١ ، ٢٢ ، ٢٤ ، ٢٧ ، ٦٣ ، ٦٦
٦٩ ، ٨١ ، ١٠٥ ، ٢١٦
علي بن الحسين زين العابدين ٢٣ ،
١٢٠ ، ١٢٨

علي بن الحسين بن يحيى ٢١٤ ، ٢٦٨
علي حميد ٢٦٩
علي بن الفضل الخنفرى ٦٠ ، ٨١ -
٩٢ ، ٢٢٧

علي بن محمد سلامة ٢١٠
علي بن محمد الصليحي ٥٤ ، ٨٠ ، ٩١ -
١٠٢

علي خليل ٢٨
عمر بن إسحق المصوح ٥٣ ، ٥٤
عمار بن ياسر ٦٥

عمر بن حبيب ٣٠
عمر بن الخطاب ١٧ ، ١٢٠ ،
عمرو بن بحر الخاظ ١٣٢

عمرو بن حزم الأنصاري ١٧
عمرو بن معدى كرب ١٢ ، ٢٠ ،

عمرو بن ميمون الأزدي ٢٦
عمرو بن يحيى الهيشي

عميرة بن مالك الخارفي ٩
هياض اليجبيني ٢٦

(ف)

فانك بن محمد النجاشي ٢٤٠

(م)

الإمام مالك ٢٢٣

مالك بن أبي نعيم ٩

مالك بن الحارث الاشر ٦٣

مالك بن نمط ٩

المالوري ٧٢

محمد بن إبراهيم شرف الدين ٢٧٣

محمد بن إبراهيم الوزير ١٩١ ، ٢١١ ،

٢١٥ ، ٢٢٥ ، ٢٧٢

محمد بن إدريس الشافعي ٣٠ ، ٣٦ ،

٤١ ، ٤٧

محمد بن إسماعيل الأمير ١٩١ ، ٢١٣ ،

٢٤٩ ، ٢٥٦ ، ٢٧٣

محمد بن الحسن الشيباني ٤٢

محمد بن حمزة بن مظفر ٢٧٤

محمد بن خالد الجندی ٣١

محمد بن عبد الله بن أبي الغيث ٢٧٥

محمد بن عبد الله الصنعاني ٢٣

محمد بن علي الزحيف ٢١٣ ، ٢٢٩

محمد بن علي الشوكاني ١٨١ ، ١٩٠ ،

١٩٢ ، ١٩٨ ، ٢١٠ ، ٢١٦ ،

٢٤٧ ، ٢٧٥

محمد بن علي الوشلي - المنصور ٢٥١

٢٤٤

محمد بن القاسم - المؤيد ٢٤٠

محمد بن القاسم الزيدي - الإمام ٢٥٥

محمد بن كثير الصنعاني ٣٣

محمد بن مالك الحمادي ٧٢ ، ٧٤ ، ٩٠

محمد بن المطهر - الإمام المهدي ١٧٩ ،

٢٢٥

محمد بن المعتصم ٢٧٧

محمد بن المقتدر ٢٧٧

محمد بن منصور المرادي ٢ : ١٧٦ ،

٢٢٥

محمد بن موسى بن عمران المعافري ٥٨

محمد بن نشوان بن سعيد الحيري ٢٧٨

محمد بن الهادي - المرتضى ١٦٥ ،

٢٢٧ ، ٢٣٠

محمد بن هبة الله البندجي ٤٩

محمد بن يحيى بهران ١٨٨ ، ١٩٠ ، ٢٧٨

محمد بن يحيى حنش ٧٣

محمد بن يحيى العدني ٣٢

محمد بن يحيى زبارة ٢٢٧ ، ٢٧٨

محمد بن يحيى شرف الدين ١٨٩

محمد بن يحيى بن مظفر ٢٧٤

مذحج - قبيلة ١١ ، ١٢ ، ٣٦

مراد - قبيلة ١١ ، ١٢ ، ٢٢٥

المرشد بالله ١٧٦

مسلم بن عقيل الهاشمي ٦٧

مسلم الحمصي ٢٥٥ ، ٢٥٦

مصعب بن الزبير ٦٧

المطعم بن المقدم الصنعاني ٣٠

المطهر بن شرف الدين ٢٢٥ ، ٢٧٩

معاذ بن جبل ١٤ ، ١٦ ، ٢٢

المعتزلة ١١٢ ، ١٤٥ - ١٥

المغيرة بن حكيم الصنعاني ٣٠

(و)

وائل بن حجر ١١ ، ٢١

وبر بن يحنس ١٩

وهب بن منبه ١٩

وادعة - قبيلة ٢٤

(ى)

يام - قبيلة ٩ ، ٢٤ ، ٣٥

يحيى بن أبي الخير العمراني ٤٩ ، ٥٧

يحيى بن أحمد بن مظفر ٢٨١

محمد الحسين بن علي ٢١٤

يحيى بن الحسين بن القاسم - الإمام

الهادي ٢٨٣ ، ١٢٨ ، ١٤٦ ، ١٦٥ ،

١٨٩ ، ٢١١ ، ٢١٣ ، ٢١٧ ، ٢١٩ ،

٢٢١ ، ٢٢٦ ، ٢٢٧ ، ٢٢٩ ، ٢٣١ ،

يحيى بن الحسين بن القاسم (المؤرخ)

١٧٦ ، ٢٢١ ، ٢٢٣ ، ٢٨٢

يحيى بن الحسين صاحب (الياقوتة) ٢٨٣

يحيى بن حمزة - الإمام ٧٣ ، ١٤٤ ،

١٦٦ ، ١٧٧ ، ١٨٦ ، ٢٠٩ ، ٢٨٢

يحيى شرف الدين - الإمام ٢١٩ ، ٢٨٨

يحيى بن محمد بن حسن حميد ٢٨٥

يحيى بن محمد حميد الدين - المتوكل ٢٠

يحيى المحسن - الإمام ٢٠٩ ، ٢٨٥

يوسف بن أحمد صاحب "أثرات" ٢٨٨

المفضل بن أبي البركات ٥٤ ، ٥٥ ، ٥٦

المكرم بن علي الصليحي ٥٤ ، ١٠٠

المهاجر بن أبي أمية الخزومي ٢٠

مهلّب الشهابي ٨٨

موسى بن عمران المعافري ٥١

موسى بن محمد الكشي ٢٣

(ن)

الناصر الأطروش ٢٢٠

ناصر بن حسين الملا ٢٧٩

النجاشي ٦ ، ٨ ، ١٩

نشان بن سعيد الخيري ٦٠ ، ٦٩ ،

٨٧ ، ١٠١ ، ١٠١ ، ١٦١ ، ٢٣٨ ، ٢٧٩ -

٢٨١

النضر بن كثير ٣٠

النظام ٣٢ ، ١٣٩

(هـ)

الهادي بن إبراهيم الوزير ١٦٧ ، ٢٨١

هارون بن أحمد السحولي ٣٤

هارون بن محمد بن رحيم ٩٢

هشام بن عبد الملك ١٠٥ ، ١١٢ ، ١١٤

همدان - قبيلة ٩ ، ١٠ ، ١٢ ، ٢١ ،

٣٦ ، ٩٢ ، ٩٥ ، ٢٣٨ ، ٢٣٩ ،

٢٤٥

٣ - فهرس الأماكن

(ث)	٢٨٨ ، ٢٧٩	(١)	إب ١٠ ، ٨٤ ، ٥٤ ، ٥١
(ج)	الجراف ٢٥٠		أثوة ٢٢٩
	الجريب ١٠٣		الأخود ٦
	جعفر - مخلاف ١٠ ، ٥١ ، ٨٥		الاصابع ٢٦
	جنب ٢٢٩		الاندلس ٢٢ ، ٢٩
	جماعة ٢٧٧		آمل ٢٣٢
	الجند ١٠ ، ٢٢ ، ٥٢ ، ٥٣ ، ٧٤	(ب)	
	٨٧ ، ٨٠		البرادن ٨٦
	الجوف ٢٥٥		برط ٢٧٠
	الجيل والديلم ١٣٠		البصرة ١١٣
(ح)			بعدان ٨٤
	حاشد ١٩		بغداد ٢٦٢
	الحبشة ٨ ، ٢٥		بنى سوار ٩٣
	الحجرية = المعافر ٢٦ ، ٥١		البون ٢٥٥
	حجة = بلاد لاعة ٨١		بيك بوس ٢٣١ ، ٢٥٧
	حجور ١٠٣		بيت الجالاد ٢٣٩
	حراز ٣٦ و ٩٣		بيت الحموي ٨٣
	الحصين ٢٥٣		بيت الورد ٨٣
	حضور ٩٣	(ت)	
	حلم ٨٢		نقر ٩٧
	حوث ٢٧٩		تلص ٢٧٦
	حيدان ٢٤٠		
(خ)			
	الحازن - نهر ٩٧		

(س)	خراسان ١١٣
سابقين ٢٨٥	خبير ٢٢٨
السحول ٥٦	(د)
سرقسطة ٢٩	دبر ٣٠
السكاسك والسكون ١٠ ، ١٨	دمك - جزيرة ١٠٠
سناح ٢٤٩ ، ٢٥٤	(ذ)
سنعان ٢٢٩	خمار ٢٩ ، ٨٨ ، ١٧١ ، ٢٤٤ ، ٢٦٦
سفينة ٥١ ، ٥٣	٢٨١
سير ٥٨	ذي اشرق ٥١ ، ٥٨
(ش)	ذيين ٢٣٦ ، ٢٥٥ ، ٢٦٦
شام ٨٣ ، ٢٣١ ، ٢٣٥ ، ٢٤٣	ذي جبة ١٠ ، ٥٤ ، ٩٧ ، ٢٦٢
الشجة ٢٧٩	ذي الخلصة ١٧
الشركة ٢٤٠	ذي رعين ١٠ ، ١٧
الشرف ٢٧٩	ذيسفال ٥٤ ، ٥٨
شعب الجن ٢٣٩	ذي ظليم ١٧
الشعر ٨٤ ، ١٠٠	ذي عرار ٩٥ ، ٢٥٥
شهادة ٢٢٧ ، ٢٤٣ ، ٢٧٠ ، ٢٧١	ذي مرمر ٢٧٦
شوايط ٢٤٩	(ر)
(ص)	الرجبة ٢٣٩
صفحة ١٩ ، ٢٢٨ ، ٢٣٤ ، ٢٣٩	رمع ٢١
٢٤١ ، ٢٤٩ ، ٢٧٤ ، ٢٥١	رغاة ٢٤٩ ، ٢٥٦
صناء ١٠ ، ١١ ، ١٨ ، ١٩ ، ٢٠	الروضة ٢٤١ ، ٢٥٣
٢١ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٦ ، ٣٩	ريدة ٥٥
٥٣ ، ٨٨ ، ٨٩ ، ٩٣ ، ٩٥	(ز)
٢٥٤ ، ٢٥٥	زيد ٨ ، ١١ ، ٣٢ ، ٣٩ ، ٥٣ ، ٥٨
صوف ٩٣	٨٦ ، ٨٩ ، ٩٧ ، ٢٤٠
صيد ٩٠	الزغاذع ٢٢

(ف)	(ض)
فج عطان ٢٥٥	الضبيل ٢٠
فرنسا •	ضمد ٢٣٧
الفسطاط ٤٦	ضوران ٢٤٨
فللة ٢٦٨	(ط)
(ق)	طبرستان ٢٣٢
قارن ٢٢٦	(ظ)
قطابر ٢٦٨	ظباء ٥٤
القلبيس ٢٢٩	الظراقة ٥٣
قر ٢٧٠	ظفار داوود ٢٦٤
قينان ٩٠	ظفار محصب ٨٨
(ك)	الظفير ٢٤٦
كربلاء ١١٦، ١١٧	(ح)
الكلام معبد بظفار ^(١) ٢٤، ٣٦	الحذيب ١١٣
كوكبان ^(٢) ٩٢، ١٠١، ١٠٤، ٢٤٣، ٢٦٨	حدن أبين ١٠، ١٥، ٣١، ٣٢، ٥١
الكوفة ٦٧، ٦٨	٩٣، ٥٣
(ل)	حدن لاعة ٨١
لاعه بلاد حجة ٨١	العراق ٢٢، ٤٥
لحج ٣٢	صفان ١٢٣
(م)	عصر ١٦٤، ٢٢٨
مأرب ٢١	عنس ٩٥
المحوين ٨١	عيان ٢٦٩، ٢٧٠
المحيط الأطلسي •	(غ)
المخلاف السلجاني ٢٤٢	غارب الله ٢٧١
	غمار ٢٦٣

(١) اكتشف المؤلف مؤخراً أن (الكلام) اسم لمعبد كان بظفار يحصب يعود بناؤه إلى القرن الرابع للميلاد أنظر النقش رقم (٥٧) في الجزء الثاني .
(٢) جاء لقباً للاله (ود) أحد المعبودات القديمة في اليمن والتي تعود إلى ما قبل ثلاثة آلاف عام . أنظر النقش رقم (٦٤) في الجزء الثاني .

(ن)	مدبرات ٢٩
قاعط ١٩	المدينة المنورة ٦ ، ١٢٠
نجد صفر ٢٥٥	الذيخرة ٨٥ ، ٨٦ ، ٨٩
نجران ٦ ، ٨ ، ١٤ ، ١٨ ، ٢١	مسار ٣٦ ، ٩٣
النجير ٢٣ ، ٢٢٩ ، ٢٣٨	مسور ٨٢ ، ٨٣ ، ٢٤٦
نقاش ٨٣	مصر ٣١ ، ٣٢ ، ٣٦ ، ٤٦ ، ٦٢ ،
قهم ٨٨	٧٠ ، ٩٩ ، ٢٦٦
	معصرة ٢٤٢
(و)	المغرب ٣٢ ، ٧٠
وادعة ٢٤ ، ٢٦٦	مكة المكرمة ٢٦ ، ٢٨ ، ٢٩ ، ٣٢ ،
وادي نقطة ٨٦	٤٠ ، ٤١ ، ٥٢ ، ٥٨ ، ٩١
(ي)	مناخة ١٦٤
يريم ١٠ ، ٨٨	المنظر ٢٣٦
ينبع ٢٢٨	متنوليا •
	منك ٨٨
	المنوى ٩٨

إستدراكات مطبعية

صفحة	سطر	خطاً	محواب
٦	١٢	هذم	هذم
٧	١	أقبال	أقبال
٧	١١	أمس	أمس
٨	٢	عمان	يمان
٩	١	معهم	معهما
٢٦	١١	مصرف	مصرف
٢٦	٢١	إبراهيم بن الحسين بن القاسم	إبراهيم بن محمد بن القاسم
٣٠	٩	مدر	دبر (*)
٥٣	١٠	سفينة	سفينة
٥٤	١٦	كديس	كديش
٦٠	٢	تقسي	يقتي
٦٢	١٧	أبي الحنفية	بن الحنفية
٩٤	١٩	العلاق	العلاف
١٠٣	١٨	حسن الهمداني	حسن الهمداني
١٧١	١٠	الفتح القدير	فتح القدير
٢١٠	٦	الحسن بن القاسم	الحسين بن القاسم
٢١٣	١٩	أحمد الزحيف	محمد الزحيف
٢١٤	٢٠	إتفاق	إتفاقاً
٢٤٢	١٦	أحمد بن صلاح	أحمد محمد بن صلاح
٢٧١	٥	غرب الله	غارب الله
٢٨٩	١٤	زيد	زيد
٢٩١	١	أولو	أولي

(*) جاء هذا الاسم في بيت الشعر التالي :

لا بد من صنعاء وإن طال السفر وتقصد القاضي إلى هجرة (مدر)
 وقد أدرج خطأ ضمن ترجمة حجر بن قيس المدري والصحيح أنه تابع لترجمة القاضي إسحق
 المدري الذي جاء بنفس الصحيفة فليُنظر هناك .

تعريف بالمؤلف

ولد بـ (صنعاء) سنة ١٣٤٧ هـ (١٩٢٨ م) من أسرة تتصل بالإمام شرف الدين ، وقد نشأ بصنعاء ودرس في مدارسها .

تخرج سنة ١٣٦٢ هـ (١٩٤٣ م) من المدرسة الثانوية بشهادة وزارة التربية والتعليم ، ثم التحق بمدرسة الكتاب حيث تخرج منها بشهادة سنة ١٩٤٥ ، وفي نفس العام رحل إلى (صعدة) حيث عكف خمس سنوات بمدرسة دار العلوم . وفي سنة ١٣٧٠ هـ (١٩٥١ م) عين عضواً بديوان الإمام أحمد ، ثم في سنة ١٩٦٢ عين عضواً بلجنة التأليف والنشر لإبان تشكيلها ولا يزال بها حتى الآن .

زار الكثير من أقطار الشرق الأوسط وأوروبا . وفي سنة ١٩٦٤ انتدب من قبل الحكومة اليمنية لحضور ندوة بكين العلمية ، وفي سنة ١٩٦٦ زار الاتحاد السوفيتي بدعوة من اتحاد الكتاب السوفيت .

يجيد اللغة الإنجليزية ويتكلم الإيطالية ، أول مؤلفاته :

“ Yemen : Arabia Felix ”

وقد طبع في روما سنة ١٩٦١ و « اليمن عبر التاريخ » الذي يعد الآن لطبعه للمرة الثالثة .

أصدر حتى الآن من هذه السلسلة « تاريخ اليمن الثقافي » أربعة أجزاء ، وبقية الأجزاء تحت الطبع .

كتب أخرى للمؤلف

١ - اليمن عبر التاريخ :

دراسة جغرافية ، تاريخية ، سياسية ، شاملة من القرن الرابع عشر قبل الميلاد إلى سنة ١٩٦٢ للميلاد ، مزينة بالصور والخرائط .

٢ - أنساب قحطان :

في أصول القبائل اليمنية ، وأنساب حمير وكملان ابني سبأ ابن يشجب ابن يهرب بن قحطان مع مقارنات هامة بين الإكليل والنقوش .

٣ - آثار معين وسبأ :

ويتضمن تفاصيل عن رحلات المؤلف إلى المناطق الأثرية في اليمن ، مع (١٥٨) من الصور الفوتوغرافية والخرائط .

٤ - لغات اليمن القديمة :

أبجديتها ، مصطلحاتها ، قواعدها النحوية ، مع نصوص (٤٢) نقشا معينياً وسبئياً وترجماتها .

تحت الطبع

الأدب والأدباء في اليمن والمهجر .

العادات والتقاليد في اليمن .

الطرائف المختارة من شعر الخفنجي والقارة : أنموذج من الشعر الفكاهي

بلغت اليمن الداريجة .

الثن ٥٠ قرشاً

الثن ٥٠ قرشاً

